

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

الإصلاح

لا يُصْلِحُ آخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

السنة الثامنة . العدد الواحد والأربعون ، رمضان / شوال 1435 هـ الموافق 1 جويلية / أوت 2014 م



الأمة الإسلامية بين مواسم الجد والهزل

حكم نقض الوتر في رمضان وغيره

د. صالح رمضة

مجلسان في فضائل شهر شعبان ورمضان

عمار تماليت

للحافظ الجوهري (454هـ)



من أحكام المصحف الإلكتروني

أ.د. محمد علي فرحوس

كرامات الأولياء بين الغلو والجفاء

أ.د. عبد الرزاق البدر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

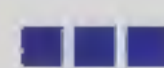
إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ
وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ أَنْفُسَنَا
وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ
لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا
شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ. وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ
[سُورَةُ التَّوْبَةِ: 110].﴾

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ
مِنْ أَنْفُسٍ وَنَجَدَوْا خَلْقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا
رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ
بِهِ وَالْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا
[سُورَةُ الشُّرَا: 1].﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا
قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾﴾ [سُورَةُ الْأَحْزَابِ: 1].
أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنُ
الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ
مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِذَعَةٍ، وَكُلُّ بِذَعَةٍ
ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.



الاشتراك السنوي

الإذابة النكراء

أحاديث الإمام مالك خارج الموطأ

أدب الهاتف النقال

أدب الهاتف النقال

أدب الهاتف النقال

أدب الهاتف النقال

أدب الهاتف النقال

أدب الهاتف النقال

أدب الهاتف النقال

أدب الهاتف النقال

أدب الهاتف النقال

يرجى إرسال طلب يتضمن الأمور التالية:

♦ الاسم واللقب.

♦ العنوان.

♦ الهاتف.

♦ الوظيفة.

♦ وصل الحوالة البريدية.

ترسل الحوالة البريدية باسم توفيق عمروني على

الحساب البريدي الجاري:

ccp 4142776 clé 96

قيمة الاشتراك:

الأفراد: 1200 دج. المؤسسات 1500 دج

عنوان المراسلة: دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) اليدو-المحمدية-الجزائر



مدير المجلة

افتتاحية

قيمة كل امرئ ما يطلب

إن من أطايب الكلام المستفاد من شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله قوله: «والعامة تقول: قيمة كل امرئ ما يحسنه؛ والعارفون يقولون: قيمة كل امرئ ما يطلب» أي أن قيمة الإنسان همته ومطلبه.

فمن كان طالباً معالي الأمور عظم قدره وعلا شأنه؛ ومن كان طالباً سفاسف الأمور وخسيسها نزلت مرتبته وتضعض أمره؛ والمحمود من الناس من كان عالي الهمة، شامخ النفس، لا يرضى بالأماني عن الحقائق، وهو ذاك الرجل الذي غلب على نفسه داعي العقل والرشد ولم يستسلم لداعي الحس والطبع؛ فلا تغلبه شهوة ولا تجرفه شبهة، ولا يصرفه عن طلب رضا الله تعالى صارف، ولا يبتلي عزمه عن طلب الجنة عائق، جعل همه الله عز وجل والدار الآخرة، ولم يعد لروحه أمنية تتطلع إليها غير هذه الغاية النبيلة، وهذه همّة رسول الله ﷺ الذي أبت عليه إلا أن يختار أن يكون عبداً رسولاً على أن يكون ملكاً نبياً؛ ومن هذا الطراز أيضاً كان الصحابة رضي الله عنهم، ومنهم ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه لما قال له النبي ﷺ: سألني، فقال: أسألك مراً ففقتك في الجنة؛ قال: أو غير ذلك؛ قلت: هو ذاك؛ قال: فأعني على نفسك بكثرة السجود؛ «صحيح مسلم» (489)، فلم يسأل شيئاً من حطام الدنيا الزائل.

وأما أصحاب الهمم الساقطة، فلا هم لأحدهم سوى تحقيق شهوة آنية أو لذة فانية؛ كطلب رياسة، أو عشق صورة، أو تحصيل مال وبضاعة، ولا تجول خواطره إلا في أودية الخيالات الباطلة الخادعة، والأمانى السفلية الكاذبة، فانظر واعجب لهذا التفاوت؛ قال ابن القيم رحمه الله: «ولله الهمم! ما أعجب شأنها، وأشد تفاوتها؛ فهمة متعلقة بمن فوق العرش؛ وهمة حائمة حول الأنتان والحش، وإنني أهيب بكل عاقل وبخاصة من كان منتسباً إلى العلم أن يسمو بهمة، ويخلق بها عالياً، فلا يطلب ولا يقصد بأقواله وأفعاله غير الخالق سبحانه؛ وأن يبذل جهده في الدعوة والنصح بكل وسيلة مشروعة لإيصال الخلق إليه سبحانه وتعليقهم به جل وعلا؛ فهذه الهمة النفيسة هي همّة صفوة الناس وخيرتهم أنبياء الله ورسله عليهم الصلاة والسلام وأتباعهم وورثتهم.

وأنه يمثل هذه الهمم العلية تتحقق المكاسب الدعوية المرجوة، ويكون لدعوتها الأثر البالغ في النفوس؛ لأننا ندعو إلى التمسك بالوحي المنزل؛ وهذا الوحي كما قال الشيخ البشير الإبراهيمي رحمه الله: «لا يؤدي آثاره في إصلاح النفوس إلا إذا تولته بالفهم عقول كعقول السلف، وتولته بالتطبيق العملي نفوس سامية، وهمم بعيدة، كنفوسهم وهممهم».

«إن أردت إلا الحق» استلقت وتنازعني إلا بما عليه نزلت وأمرت

لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

دار الفضيلة
للنشر والتوزيع

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسى

نجيب جلواح

د. رضا بوشامة

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الريدو

المحمدية - الجزائر

الهاتف والفاكس: 51 94 63 (021)

(النقل)، 06 99 92 (0559)

التوزيع (جوال)، 62 53 08 (0661)

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com

محتويات



العدد الواحد والأربعون . السنة الثامنة:
رمضان - شوال 1435 / جويلية - أوت 2014



الأمة الإسلامية بين مواسم الجد والهزل

4



بحوث ودراسات

حكم نقض الوتر في رمضان وغيره

22

1. الافتتاحية: قيمة كل امرئ ما يطلب/ مدير المجلة.....

2. الطليعة: الأمة الإسلامية بين مواسم الجد والهزل/

4. التحرير.....

5. في رحاب القرآن: ماذا تعرف عن ذي القرنين

6. /إبراهيم بويران.....

7. من مشكاة السنة: وقفات مع حديث: «يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية»

13. /د.عبد الخالق ماضي.....

14. التوحيد الخالص: جناية التأويل على النصوص

16. /د.عادل مقراني.....

17. بحوث ودراسات: حكم نقض الوتر في رمضان وغيره

22. /د.صالح رمضة.....

18. مسائل منهجية: بدعة تقسيم الدين إلى ثواب ومتغيرات وآثارها السيئة على الأمة

29. /أ.د.محمد علي فركوس.....

19. سيرة وتاريخ: مصيبة موت النبي ﷺ

33. /نجيب جلواح.....

20. تزكية وآداب: تجديد لا إله إلا الله

38. /أحمد معمر.....

21. فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فركوس.....

22. سير الأعلام: عناية الإمام محمد البشير الإبراهيمي بالحديث رواية ودراية

45. /أشرف جلال بن أودينة.....

23. أخبار التراث: مجلسان في فضائل شهر شعبان ورمضان

50. /الحافظ الجوهري/عمار تمالث.....

24. اللغة والأدب: (قصيدة) مأساة الحجاب

56. /عبد الله رحيل.....

25. أفاض ومفاهيم في الميزان: كرامات الأولياء بين الغلو والجفاء

59. /د.عبد الرزاق البدر.....

26. الفوائد والنوادر: التحرير.....

63. بريد القراء: التحرير.....

64. بريد القراء: التحرير.....

قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطّة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متسمًا بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرّر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.

المراسلات على عنوان المجلة باسم رئيس التحرير:
دار القضيّة للنشر والتوزيع
حي باحة (03)، رقم (28) الليدو-المحمدية.
الجزائر
الفاكس: 51 94 63 (021)
البريد الإلكتروني:
darelfadhila@hotmail.com

سعر النسخة: (200 دج)
الاشتراك السنوي للأفراد: (1200 دج)
الاشتراك السنوي للمؤسسات: (1500 دج)

غلاف العدد السابق



أخبار التراث

مجلسان في فضائل
شهر شعبان ورمضان
للمحافظ الجوهري



الفاظ ومفاهيم

كرامات الأولياء بين
الغلو والجفاء



الأمة الإسلامية بين مواسم الجد والهزل



والحماقات، فتعيش على تقاليد الأمم وفضلاتها، لا تتميز بعقيدة، ولا تعتد بشخصية، ولا تفاخر بدين أو مبدء. وحين تبلى الأمة بتسلط الأعداء عليها وتصاب بالخذلان في مواقفها، وينتابها الشك في مقدساتها تفقد الكثير من مقوماتها، وتزعزع المهابة من قلوب أعدائها، فلا تعد لتكثر بمناسباتها وتتهيا لمواسمها وتفرح بفضل الله عليها، بل تنساق وراء كل سراب، وتتخذع أمام كل أفاك، وتلدغ من نفس الجحر مرات.

ومن نعم الله على هذه الأمة المرحومة وأفضاله عليها أن هيا لها من المواسم وأحدث لها من المناسبات ما تستعيد به عافيتها، وتداوي فيها كلوم أرواحها، وتزيل عنها آثار الغفلة والخمول، وتجدد روافد الخير في قلوبها، وتغني أحاسيس البر في نفوسها، كما منحها من العبادات ما تزدان به شرفاً وذكراً، وتزداد به مثوبة وأجرًا؛ ومن ذلك موسم يتكرر كل عام، وشهر متتابع الأيام، وفرض من فرائض الإسلام، يأتي في موعده المعلوم وأجله المضروب، هو غرة الزمان ومتجر أهل الإيمان، يتلاقى فيه المسلمون على سمت في المعيشة متناسق، ونمط متوافق من تغير العوائد، تتدفق أيامه ولياليه بنبع الهدى ومرايح الخير في البيوت والمساجد، تتجدد فيه صلة المؤمنين بربهم، وتتوثق فيه عرى المحبة بينهم.

إن الناظر في أحوال الأمم، المستقرى لتاريخها، لا يجد أمة نالت من الفضائل والقيم وحازت على المكارم والشيم، وأسبغت عليها المن والنعمة مثل أمة الإسلام. زادها الله شرفاً وذكراً بما حباها الله به من النعمة العظيمة والمنة الجسيمة، المتمثلة في هذا الدين العظيم الذي فضله الله به على سائر الأمم، قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [البقرة: 110]، وقال أيضاً: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: 143].

فمنه تنبع خيريتها، وبه تتأكد وسطيتها، وعليه يبني مجدها، واليه يرجع مصيرها، فحري بأمة أكرمت بهذا الدين وخُصت بهذه المنقبة أن تحفظ مكانتها، وتسمو بقدرها، وتذكر فضل ربها عليها، وتديم شكر نعمة الظاهرة والباطنة التي ألبسها إياها؛ منة منه سبحانه وتفضلاً.

ولكل أمة في قلب الأيام ودوران الأفلاك فرص للتأمل، ووقفات للنظر، وأوقات للمحاسبة تحتاجها لتتأمل في أحوالها وتتجسس مواقعها، وتراجع مواقعها، وتصحح مسارها؛ سعي في إصلاح ما فسد من أوضاعها، وتجديد لما ضعف من مقوماتها، ومعالجة لما اختل من شؤونها وموازينها، وأمة الإسلام لها من كل ذلك قصب السبق وزمام الفضل، من شرف الاستحواذ على المكارم، والاستيلاء على المحاسن، والأخذ بمهمات الأمور، والركض في ميدان العلم والعمل، فأمة بهذه النعوت لا يمكن أن تتخلف عن السؤدد، أو ينالها ضيم، أو يجرفها سيل الجهالات

وقد سار أهل الإسلام منذ عصره الأزهر على تعظيم شهر الصوم والتهيب له بفارغ الصبر، وقام سوق علمائهم وخطبائهم بعرض متاجر الرابحة، وسلع الراتجة، كلما حل بساحتهم، يشيدون بفضائله، ويذكرون بحكمه وأحكامه، ويعدون مآثر أمجاده من الصائمين والقائمين والمنفقين والمجاهدين وحسن أولئك رفيقا.

حديث يتكرر، لا تملأ الأسماع ولا يخلق عن كثرة التردد، ومواسم لا تتبدل لكن يسري فيها روح التجديد، وتثار فيها ألوان من المحاسبة، وتفتح فيها ميادين للمنافسة، وتكثر دواعي الخير وأسباب المثوبة في ذلك الموعد السنوي الفريد، وقد ضلت أمتنا على تلك السيرة المرضية والمظاهر البهية أمانة مديدة، ولأحقاب طويلة تنعم بلذة العبادة، وترفل في أبواب السعادة إلى أن صاح فيها نذير الشوم وأقبل عليها باغي الشر ليجعل من مواسم الخيرات والبركات، وزمن النفعات وتنزل الرحمات مواسم للمجون ومسرحا للفضلات، يصلو فيها أهل الشهوات والملذات، يقطعونه بعث ولهو، وترفيه غير بريء، وتسليه غير عفة، تفكر صفو المتعبدين، وتقطع الطريق على التوابين وتغرق سوق الباطلين ببضائع ممنوعة وسلع فاسدة، استهلاكها هو عين الهلاك ومورد التهلكة، ولأعدائنا في صرف الأمة عن مواطن الحزم وأوقات الجد واقتيادها إلى مسارح الهزل ومراتب الهمل أساليب مأكرة، وطرائق غادرة تنبئ عن مدى الحقد المروع والبغض الدفين الذي يضمرونها في قلوبهم، وتبين عنه أسنتهم: ﴿قَدْ بَدَتْ أَلْبُغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ [التغابن: 118].

ولا أدل على ذلك من استدراجهم للشباب المسلم لتعلق قلوبهم بسوالب لعبة ما كان لها أن تظهر في أمة الإسلام بهذا الشكل الرهيب، فضلا على أن تنتشر وتعلو على مساحة كبيرة من نفقاتها وطاقتها وأوقاتها، وتتحوّل إلى صنم يسكن القلب مع أنها لا تعدو عن ككرة تركلها الأرجل، لا تزيد عن بضع سنتمترات في القطر والمحيط غير أنه قد زاد حجمها في حياة أكثر أبناء المسلمين عن حجم الأرض، وصرفت اهتمامات الأمة الأوليّة إلى تهاكات، ودفعت بها إلى متاهات، أقل ما توصف به أنها تمثل مظهرا من مظاهر الدّلة والهوان وتدعو إلى مسالك ماسخة لما بقي من هويّة الانتماء إلى الإسلام والاعتداد بعزة أهل الإيمان، ممّا يجعل العاقل يدرك بعين الحكمة أن أهداف الأعداء قد أصابت مرماها وبلغت مداها في صد المسلمين عن سبيل الله وصرفهم عن دينهم والهائم عن مصيرهم؛ كما

أوحى إليه البروتوكول الثالث عشر من «بروتوكولات حكماء صهيون» الذي جاء فيه: «ولكي تبقى الجماهير في ضلال، لا تدري ما وراءها وما أمامها ولا ما يراود منها، فإننا سنعمل على زيادة صرف أذهانها بإنشاء وسائل المباحج والمسليات والألعاب الفكاهية، وضروب أشكال الرياضة واللهو، وما به الغذاء للملذات وشهواتها....، ثم نجعل الصحف تدعو إلى مباريات فنية ورياضية»، وهو ما تم الوصول إليه والتخطيط له، فأنشأوا ما سموه بـ «ألعاب الأولمبياد»، ومباريات «كأس العالم» في كرة القدم، التي تشد إليها أنظار العالمين بل قلوبهم إلا قليلا منهم، تسرق منهم أوقاتهم، وتبذر أموالهم وتعطل أشغالهم كما هو الحال في أيامنا هذه، وقد تزامن إجراء هذه المقابلات مع حلول شهر رمضان، الذي هو فرصة ذهبية وفسحة زمنية لمعالجة النفس وصيانتها لتكسب إرادة صارمة وعزيمة جادة، تمنع بها التهاوت على الشهوات، والارتقاء في أحضان الملذات، وتملك الصبر والتصبر في مواجهة طيش الفرائز وبواعث الهوى ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يُقِيلُوا مِثْلًا عَظِيمًا﴾ [التوبة: 118].

إن الكفار قد لا يلامون حين يجدون في نشر الباطل وغزو العقول وطمس المفاهيم، ولكن اللوم كل اللوم حين تجند جماهير وتتفق أموال وينطلق إعلام من ديار أهل الإسلام يحاكي إعلامهم وربما يفوقه، ليس له هم إلا التردد لهذا الصدى المنحرف والتشجيع عليه وإعطاء الأولوية في الإشهار والدعاية والتغطية، ينسبهم في انتمايهم ويلهيههم عن رسالتهم، ويموت عليهم فرص استغلال الأعمار وعمارة الأوقات فيما يعود عليهم بالنفع والخير، لا سيما إذا كانوا في زمن هو أفضل الأزمان، وشهر هو شهر الصيام والقرآن، وموسم هو موسم التوبة والفران.

إن حقا على المسلمين وهم يشعرون بضراوة العدو وشراسة الكائدين وصعوبة المرحلة أن يتيكوا ولا يضحكوا، وأن يجدوا ولا يهزلوا، وأن يختاروا لأنفسهم معالي الأمور وأشرافها، ويربوا عن سفاسفها وأدناسها، وأن يحبوا ما أحب الله، ويكرهوا ما كره الله، وقد قال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ مَعَالِيَ الْأُمُورِ وَأَشْرَافَهَا، وَيَكْرَهُ سَفَافَهَا»، «الصحيحه» (1378).

اللهم قد أظننا شهر رمضان فسلمه لنا وسلمنا له، وارزقنا فيه الجد في العمل، والقوة في الطاعة، وحسن العبادة، واغتنام الأوقات، وأعدنا فيه من الفتن ما ظهر منها وما بطن، إنك جواد كريم سميع الدعاء.



ماذا تعرف عن..

ذي القرنين؟

إبراهيم بويران
البويرة



ذكر الله تعالى قصة ذي القرنين في القرآن الكريم في أواخر سورة الكهف، من قوله تعالى: ﴿وَسُئِلُوا عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ﴾ إلى قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾ [سورة الكهف: 96-98]. وقد اختلف أهل العلم في شأنه، هل كان نبياً أم لا؟ على أربعة أقوال،

القول الأول - أنه كان نبياً

وهو مروي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه.

رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (337/17) بإسناده إلى مجاهد، عن عبد الله بن عمرو، قال: «ذو القرنين نبياً».

والإسناد إلى عبد الله بن عمرو بن العاص ضعيف، فيه: محمد بن عثمان ابن أبي شيبة، وجابر بن يزيد الجعفي، وهما ضعيفان.

أما محمد بن عثمان بن أبي شيبة، فذكر الخطيب في «تاريخ بغداد» (46/3) عن البرقاني أنه قال: «لم أزل أسمع الشيوخ يذكرون أنه مقدوح فيه».

وأما جابر بن يزيد الجعفي: فهو منسوب إلى الرفض على ضعف فيه، وقد تركه النسائي ويحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي بآخرة، وكذبه جماعة منهم: يحيى بن معين وأيوب، وذكروا أنه كان يؤمن بالرجعة كما في «ميزان الاعتدال» (103/2).

فالقول بنبوة ذي القرنين لا يثبت إلى عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه.

وقد جزم الفخر الرازي في «تفسيره» بنبوة ذي القرنين كما نقله عنه الحافظ ابن حجر في «الفتح» (462/6) حيث قال: «قال الفخر الرازي في «تفسيره»: كان ذو القرنين نبياً، ثم قال الحافظ بعد ذلك: «وقد اختلف في ذي القرنين فقيل كان نبياً كما تقدم، وهذا مروي أيضاً عن عبد الله بن عمرو بن العاص وعليه ظاهر القرآن».

والذي يظهر من قول الحافظ: «وعليه ظاهر القرآن» أنه يميل إلى تقوية القول بنبوته.

وهذا الذي استظهره البقاعي كذلك في «تفسيره» (131/12)، حيث قال في تفسير قوله تعالى ﴿قُلْنَا يَذَّاقُوا الْعَذَابِ﴾: «إما بواسطة الملك إن كان نبياً، وهو أظهر الاحتمالات...».

وقول الحافظ ابن حجر: «وعليه ظاهر القرآن» يشير إلى قوله تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا بَلَغَ مَقَرِّ الشَّمْسِ وَجْدهَا تَقَرَّبُ فِي عَمَلٍ حَمِيمٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَذَّاقُوا الْعَذَابَ إِنَّ أَنْ تَعَذِّبَ وَإِنَّمَا أَنْ تَنْجِدَ فِيهِمْ حُسْنًا﴾ [الكهف: 86]؛ فإن هذه الآية من أقوى ما استدل به من قال بنبوته، وحملوا الخطاب الوارد فيها من الله تعالى لذي القرنين على أنه خطاب وحي من جنس خطابته تعالى لأنبيائه ورسله، ومن ثم يقل بنبوته قال: كان الخطاب بواسطة نبي في ذلك العصر، أو كان ذلك إلهاماً لا وحيًا.

قال الألوسي في «تفسيره» (355/8): «والحق أن الآية ظاهرة الدلالة في نبوته، ولعلها أظهر في ذلك من دلالة قوله تعالى: ﴿وَمَا فَعَلْنَاهُ عَنْ أَمْرِ﴾ على نبوة الخضر عليه السلام، وكان الداعي إلى صرفها عن الظاهر: الأخبار الدالة على خلافها، ولعل الأولى في تأويلها أن يقال: كان القول بواسطة نبي».

ومما استدل به أيضاً من قال بنبوة ذي القرنين، قوله تعالى: ﴿إِنَّا مَكِّنَّا لَكَ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيلاً﴾ [الكهف: 84]، قالوا: «المراد بالتمكين هنا: تمكينه بالنبوة وإجراء المعجزات، ومن قال بعدم نبوته قال: المراد بتمكينه





في الأرض: أن الله تعالى جعل له مكنة وقدره على التصرف في الأرض، من حيث التدبير والرأي، وكثرة الجنود والهيبة والوقار، وتمهيد الأسباب.

قال ابن كثير في تفسيره لهذه الآية: «أي: وسعنا مملكته في البلاد وأعطيناه من آلات المملكة ما يستعين به على تحصيل ما يحاوله من المهمات العظيمة والمقاصد الجسيمة»⁽¹⁾.

القول الثاني أنه لم يكن نبياً

واختلف أصحاب هذا القول، فمن قائل: إنه كان عبداً صالحاً لا نبياً ولا ملكاً، وهو مروى عن علي عليه السلام.

ومن قائل: بأنه كان ملكاً ولم يوح إليه وهو مروى عن ابن عباس، ورويت في ذلك أحاديث.

أما الأثر المروي عن علي عليه السلام في أن ذا القرنين كان عبداً صالحاً ولم يكن نبياً فرواه: ابن عبد الحكم في «فتوح مصر» (40)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (334/17)، وابن أبي عاصم في «السنة» (1353)، وابن الأنباري في «المصاحف» (354)، وابن جرير في «تفسيره» (370/15) من طريق أبي الطفيل، قال: «سمعت ابن الكوا سأل علياً عليه السلام: أخبرني يا أمير المؤمنين ما كان ذا القرنين؟ أنبيأ كان أم ملكاً؟ قال: «لم يكن نبياً ولا ملكاً، ولكن كان عبداً صالحاً أحب الله فأحبه، ونصح لله فتصحه الله، بعثه الله إلى قوم فضربوه على قرنه فمات، فأحياه الله لجهادهم»⁽¹⁾ «البداية والنهاية» (543/2).

ثم بعثه الله إلى قوم فضربوه على قرنه الآخر فمات، فلذلك سمي: ذو القرنين، وإن فيكم مثله.

والسند إلى علي عليه السلام صحيح، إلا أن لفظه فيه نكارة وغبابة، والأشبه أن يكون من الإسرائيليات والله أعلم، قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (463/6) بعد أن ذكر أثر علي هذا: «وفيه: لم يكن نبياً ولا ملكاً، وسنده صحيح سمعناه في الأحاديث المختارة» للحافظ الضياء، وفيه إشكال لأن قوله: «لم يكن نبياً» مغاير لقوله: «بعثه الله إلى قومه» إلا أن يحمل البعث على غير رسالة النبوة.

وروى أبو الشيخ في «العظمة» (1449/4) عن أبي الورقاء قال: «قلت لعلي بن أبي طالب عليه السلام: ذو القرنين مم كان قرنائه؟ قال: «لعلك تحسب قرنيه ذهباً أو فضة، كان نبياً فبعثه الله ﷺ إلى ناس، فدعاهم إلى الله ﷻ...» وهذا مخالف لما ذكرناه عنه قبل من أنه كان عبداً صالحاً ولم يكن نبياً.

إلا أن هذا الأثر لا يصح عن علي عليه السلام، في إسناده: الفضل بن معروف القطيعي ذكره العقيلي في «الضعفاء» (1501)، وقال: «يخالف في حديثه، قليل الضبط»، وفيه أيضاً: عون بن أبي شذاد العقيلي أبو معمر البصري، قال الحافظ في «التقريب»: «مقبول» أي: حيث يتابع والأقلين الحديث.

وأما الأثر المروي عن ابن عباس عليه السلام في أن ذا القرنين كان ملكاً ولم يوح إليه، فرواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (339/17)، بإسناده إلى عكرمة عن ابن عباس أنه قال: «كان ذا القرنين ملكاً صالحاً أرضى الله

عن عملته، وأتى عليه في كتابه، وكان منصوباً وكان الخضر وزيره، وهذا إسناد واحد فيه ثلاثة من الضعفاء: إسحاق بن بشر، وعثمان بن الساج، وخُصيف بن عبد الرحمن الحزري.

أما إسحاق بن بشر فقال ابن عدي في ترجمته في «الكامل» (549/1) - (550)، بعد أن ذكر له بعض الأحاديث: «وهذه الأحاديث مع غيرها مما يرويه إسحاق بن بشر هذا غير محفوظة كلها، وأحاديثه منكورة، إما إسناداً أو متناً، لا يتابعه أحد عليها».

وأما عثمان بن الساج وخُصيف ابن عبد الرحمن الحزري، فالأول ضعيف، والثاني صدوق سيئ الحفظ خلط بآخرة ورُمي بالإرجاء كما في ترجمتهما في «التقريب».

واحتج مَنْ قال بعدم نبوة ذي القرنين بحديث صريح روي مرفوعاً عن النبي ﷺ وفيه أن ذا القرنين كان ملكاً من الملوك، إلا أنه لا يثبت، جاء من طرق كلها مراسيل مع ما في أسانيدنا من الضعف.

من تلك الطرق ما أخرجه ابن عبد الحكم في «فتوح مصر» (ص38)، وأبو الشيخ في «العظمة» (1479/4) عن خالد بن معدان الكلاعي أن رسول الله ﷺ سئل عن ذي القرنين فقال: «مَلِكٌ مَسَحَ الْأَرْضَ مِنْ تَحْتِهَا بِالْأَسْبَابِ».

خالد بن معدان الراوي عن النبي ﷺ من أواسط التابعين يروي الحديث عن النبي ﷺ فروايته مرسله، قال عنه الحافظ في «التقريب»: «ثقة عابد يرسل كثيراً، من الثالثة».

وأخرجه ابن أبي حاتم، من طريق

أخرى مرسله، عن الأحوص بن حكيم عن النبي ﷺ، والأحوص هذا ضعيف، وأبوه حكيم هو ابن عمير بن الأحوص صدوق يهيم، من أواسط التابعين.

وأخرجه الشيرازي في «الألقاب» كما في «الدُر المنثور» (632/9) عن جُبَيْر ابن نَفيِر، أن أحباراً من اليهود قالوا للنبي ﷺ: «حدثنا عن ذي القرنين إن كنت نبياً؟» فقال رسول الله ﷺ: «هُوَ مَلِكٌ مَسَحَ الْأَرْضَ بِالْأَسْبَابِ»، وجُبَيْر ابن نَفيِر هو ابن مالك بن عامر الحضرمي أبو عبد الرحمن ويُقال: أبو عبد الله الحمصي، تابعي مخضرم.

قال الحافظ في «التَهذِيب» (292/1): «أدرك زمانَ النبي ﷺ وروى عنه، وعن أبي بكر الصديق رَوَاهُ مُرْسَلًا، وعن عمر بن الخطاب وفي سماعه منه نظر».

وقال ابن حبان في «الثقات» (63/2): «أدركَ الجاهليَّةَ ولا صحبة له».

القول الثالث: أنَّه كان ملكاً من الملائكة

وروي ذلك عن عمر رَوَاهُ ابن جرير في «تفسيره» (390/15)، قال: «حدثنا ابن حُمَيد، قال: ثنا سلمة، قال فحدثني محمد بن إسحاق، عن ثور ابن يزيد، عن خالد بن معدان الكلاعي، أن عمر رَوَاهُ سَمِعَ رجلاً يقول: يا ذا القرنين، فقال: «اللهم غفراً، أما رَضِيتُمْ أَنْ تَسْمُوَ بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ، حَتَّى تَسْمُوَ بِأَسْمَاءِ الْمَلَائِكَةِ؟».

وأخرجه أبو الشيخ في «العظمة» (1479/4) من طريق سلمة به.

وأخرجه ابن عبد الحكم في «فتوح مصر» (ص39) من طريق محمد ابن إسحاق به.

وهذا إسناد فيه ضعف، سلمة هو ابن الفضل صدوق كثير الخطأ كما في «التقريب»، وخالد بن معدان في سماعه من عمر بن الخطاب نظر كما تقدم عن الحافظ، فالأثر لا يصح عن عمر رَوَاهُ ! والله أعلم.

القول الرابع: التوقف في أمره

واحتج أصحاب هذا القول بحديث روي عن النبي ﷺ في ذلك ولفظه: «مَا أَذْرِي أَتَّبِعَ لَعِينًا كَانَ أَمْ لَا؟ وَمَا أَذْرِي ذُو الْقَرْنَيْنِ نَبِيًّا كَانَ أَمْ لَا؟ وَمَا أَذْرِي الْحُدُودَ كَفَارَاتٍ لِأَهْلِهَا أَمْ لَا؟».

الحديث أخرجه أبو داود في «السنن» (4674)، والحاكم في «المستدرک» (307/2)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (251/3)، والبزار في «مسنده» كما في «المجمع» (265/6)، والحنائي في «الفوائد» (28) كلهم من طريق عبد الرزاق، قال: «أنبأنا معمر عن ابن أبي ذئب، عن سعيد بن أبي سعيد، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ فذكره».

وقد اختلف في صحة هذا الحديث؛ فصحَّحه الحاكم ووافقه الذهبي والعلامة الألباني رَوَاهُ في «الصَّحِيحة» (251/5) ونقل عن البخاري والحنائي إعلاله بالإرسال، فقال: «وقد أعلَّ بالإرسال، فقال الحنائي عقبه: غريب، ورواه هشام بن يوسف الصنعمانى عن ابن أبي ذئب عن الزُّهري عن النبي ﷺ».

﴿مُرْسَلًا، وَهُوَ الْأَصَحُّ، وَذَكَرَ الْبَيْهَقِيُّ نَحْوَهُ عَنِ الْبُخَارِيِّ﴾.

كَمَا رَجَّحَ إِرسَالَهُ الْعَلَامَةُ مُقْبِلُ ابْنِ هَادِي الْوَادِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ «تَتَبُّعُ أَوْهَامِ الْحَاكِمِ الَّتِي سَكَتَ عَلَيْهَا الذُّهَبِيُّ» الْمَطْبُوعُ بِهَامِشِ «الْمُسْتَدْرَكِ» (529/2).

وَأَعْلَهُ الْبُخَارِيُّ بِعِلَّةٍ أُخْرَى فِي الْمَتْنِ، فَقَالَ كَمَا فِي «التَّارِيخِ الْكَبِيرِ» (154/1): «وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ. أَيُّ: الْمُرْسَلِ.. وَلَا يَثْبُتُ هَذَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «الْحُدُودُ كَفَّارَةٌ».

وَالْبُخَارِيُّ يُشِيرُ بِذَلِكَ إِلَى الْحَدِيثِ الَّذِي أَخْرَجَهُ فِي «صَحِيحِهِ» (3893)، وَكَذَا مُسْلِمٌ (1709) عَنْ عِبَادَةَ ابْنِ الصَّامِتِ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَفِيهِ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي مَجْلِسٍ فَقَالَ: «تُبَايَعُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا، وَلَا تَزْنُوا، وَلَا تَسْرِقُوا، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ، وَمَنْ أَصَابَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَعُقُوبَتُهُ بِهِ، فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ أَصَابَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَسَتْرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، فَأَمَرَهُ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ، وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ».

وَقَدْ أَجَابَ عَنْ هَذِهِ الْعِلَّةِ مِنْ صَحَّحِ الْحَدِيثِ فَقَالَ: «يَحْتَمِلُ أَنَّهُ ﷺ قَالَهُ فِي وَقْتٍ لَمْ يَأْتِهِ فِيهِ الْعِلْمُ مِنَ اللَّهِ، ثُمَّ لَمَّا أَتَاهُ قَالَ مَا رَوَيْنَاهُ فِي حَدِيثِ عِبَادَةَ وَغَيْرِهِ، أَنْظَرَ «الصَّحِيحَةَ» (252/5). وَهَذَا الْإِحْتِمَالُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ رَبِّمَا تُدْفَعُ بِهِ عِلَّةُ الْمَتْنِ، لَكِنْ تَبْقَى الْعِلَّةُ الْإِسْنَادِيَّةُ وَهِيَ الْإِرْسَالُ وَهِيَ كَافِيَةٌ فِي إِعْلَالِ الْحَدِيثِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَعَلَى فَرَضِ صِحَّةِ الْحَدِيثِ فَإِنَّهُ لَا حُجَّةَ فِيهِ لِمَنْ تَوَقَّفَ فِي أَمْرِ ذِي الْقَرْنَيْنِ:

لَا حُجَّةَ أَنْ يَتَبَيَّنَ لَهُ أَمْرُهُ، وَيَأْتِيهِ فِيهِ الْعِلْمُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ.

قَالَ الْأَلُوسِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «تَفْسِيرِهِ» (352/8): «وَتَوَقَّفَ بَعْضُهُمْ لِمَا أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ، وَابْنُ الْمُنْذِرِ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ، وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - وَسَاقَ الْحَدِيثَ - ثُمَّ قَالَ: «وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا النَّفْيَ لَمْ يَكُنْ لِيَسْتَمِرَّ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ دَرَى ﷺ فِيمَا بَعْدَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا؛ كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ - كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ - (2) فَإِنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَقُولَ ذَلِكَ إِلَّا عَنْ سَمَاعٍ، وَيَشْهَدُ لِذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ «ابْنُ مَرْدَوَيْهِ» عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ: سُئِلَ عَلِيٌّ - كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ - عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ أَنْبِيَّ هُوَ؟ فَقَالَ: سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ ﷺ يَقُولُ: «هُوَ عَبْدٌ نَاصَحٌ اللَّهُ تَعَالَى فَتَصَحَّحْهُ».

وَالَّذِي يَتَرَجَّحُ مِنْ هَذِهِ الْأَقْوَالِ الْأَرْبَعَةِ فِي أَمْرِ ذِي الْقَرْنَيْنِ، وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى: أَنَّهُ كَانَ مَلَكًا عَادِلًا وَعَبْدًا صَالِحًا وَلَمْ يَكُنْ نَبِيًّا، مَكَّنَ اللَّهُ ﷻ لَهُ فِي الْأَرْضِ، وَهَيَّا لَهُ مِنَ الْأَسْبَابِ مَا بَلَغَ بِهِ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا وَمَلَكَ بِهِ الْأَقَالِيمَ.

وَهَذَا الَّذِي عَلَيْهِ جَمْعُ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَهُوَ الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ سِيَاقُ مَا قَصَّه اللَّهُ عَلَيْنَا فِي كِتَابِهِ مِنْ أُمُورِهِ وَأَخْبَارِهِ.

قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ كَثِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي

(2) الْأَوَّلَى التُّرُفُصِي عَنْهُ كَسَائِرُ الصُّعَابَةِ وَمَعْدَمُ تَخْصِيصِهِ بِهَذَا الْوَصْفِ، قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» (478/6): «وَقَدْ غَلَبَ هَذَا فِي عِبَارَةِ كَثِيرٍ مِنَ الْمُتَأَلِّفِينَ لِلْكِتَابِ، أَنْ يُقْرَدَ عَلَيَّ حَقِّقُهُ، بِأَنْ يُقَالَ «عَبْدٌ» - مِنْ دُونِ سَائِرِ الصُّعَابَةِ، أَوْ «كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ» وَهَذَا وَإِنْ كَانَ مَعْنَاهُ صَحِيحًا، لَكِنْ يَسْمَعِي أَنْ يُسَاوَى بَيْنَ الصُّعَابَةِ فِي ذَلِكَ فَإِنْ كَانَ هَذَا مِنْ بَابِ التَّعْظِيمِ وَالتَّكْرِيمِ، هَاتِئُنَاحِ وَأَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَوَّلَى ذَلِكَ مِنْهُ، وَجَمْعُهُ أَجْمَعِينَ».

وَالَّذِي يَتَرَجَّحُ

مِنْ هَذِهِ الْأَقْوَالِ الْأَرْبَعَةِ فِي أَمْرِ

ذِي الْقَرْنَيْنِ، وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى:

أَنَّهُ كَانَ مَلَكًا عَادِلًا وَعَبْدًا صَالِحًا وَلَمْ يَكُنْ نَبِيًّا، مَكَّنَ اللَّهُ ﷻ لَهُ فِي الْأَرْضِ، وَهَيَّا لَهُ مِنَ الْأَسْبَابِ مَا بَلَغَ بِهِ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا وَمَلَكَ بِهِ الْأَقَالِيمَ

«الْبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ» (537/2 . 543): «ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى ذَا الْقَرْنَيْنِ هَذَا، وَأَثْبَتَ عَلَيْهِ بِالْعَدْلِ، وَأَنَّهُ بَلَغَ الْمَشَارِقَ وَالْمَغَارِبَ، وَمَلَكَ الْأَقَالِيمَ، وَقَهَرَ أَهْلَهَا، وَسَارَ فِيهِمْ بِالْعَدْلَةِ التَّامَّةِ، وَالسُّلْطَانِ الْمُؤَيَّدِ الْمُظْفَرِ الْمُنْصَوِّرِ الْقَاهِرِ الْمَقْسُطِ، وَالصَّحِيحِ أَنَّهُ كَانَ مَلَكًا مِنَ الْمُلُوكِ الْعَادِلِينَ».

سبب تسميته بذِي الْقَرْنَيْنِ

اختلف أهل العلم والتاريخ في ذلك جدًا؛ فذهب بعض المفسرين والمؤرخين إلى أن سبب تسميته بذلك ما رواه ابن جرير في «تفسيره» (370/15 . 371) عن وهب بن منبه، قال: «حدثني محمد ابن سهل البخاري، قال: ثنا إسماعيل ابن عبد الكريم قال: ثنا عبد الصمد ابن معقل: قال وهب بن منبه: كان ذو القرنين ملكًا، فقيل له: فلم سمي ذا القرنين؟ قال: اختلف فيه أهل الكتاب، فقال بعضهم: ملك الروم والفرس، وقال بعضهم: كان في رأسه شبه القرنين».

وأخرجه أبو الشيخ في «العظمة» (1444/4)، فقال: «حدثنا أحمد ابن محمد بن شريح، حدثنا محمد بن رافع، حدثنا إسماعيل به».

وهذا إسناد حسن، إسماعيل ابن عبد الكريم صدوق، وعبد الصمد ابن



معقل الراوي عن وهب صدوق أيضاً، وهو ابن أخي وهب بن منبه، وشيخ ابن جرير: محمد بن سهل البخاري ثقة، وهوب ثقة لكنه أخباري.

وذهب بعضهم إلى غير ذلك، قال الإمام ابن كثير رحمته الله بعد أن ساق جملة من الأقوال في ذلك: «وقيل: لأنه بلغ قرني الشمس غرباً وشرقاً، وملك ما بينهما من الأرض، وهذا أشبه من غيره، وهو قول الزهري».

وقال العلامة العثيمين رحمته الله في «تفسير سورة الكهف»: «والحقيقة أن القرآن العظيم لم يبين سبب تسميته بذي القرنين، لكن أقرب ما يكون للقرآن العظيم: المالك للمشرق والمغرب، وهو مناسب تماماً، حيث قال النبي ﷺ عن الشمس إنها: «تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ».

من محاسن ذي القرنين

من محاسن ذي القرنين وأعماله الجليلة: ما ذكره الله تعالى عنه في «سورة الكهف» من بنائه السد العظيم الذي منع به يأجوج ومأجوج من الإفساد في الأرض، وقد شكك بعضهم في وجود هذا السد، بينما ذهب آخرون إلى إنكار وجوده من أصله، بحجة أن الكشافين والسائحين قد اكتشفوا الأرض كلها، ولم يتركوا منها بقعة إلا أتوا عليها، ولم يعثروا على هذا السد، ولا على يأجوج ومأجوج.

وهذه دعوى باطلة مخالفة لما أخبر الله به ورسوله من وجود يأجوج ومأجوج في هذه الدنيا، وكذا السد الذي بناه ذو القرنين عليهم، فالواجب اعتقاد وجوده وأنه حق ثابت، كما دللت على ذلك الدلائل الشرعية من الكتاب والسنة، وعدم الالتفات إلى تشكيكات

العقلانيين والملحدين.

وقد ورد حديث مرفوع إلى النبي ﷺ أن رجلاً أخبر النبي ﷺ أنه رأى سد يأجوج ومأجوج فطلب منه أن ينعمته له فتعته، فقال: «رأيتُهُ».

الحديث: علقه البخاري في «صحيحه» بصيغة الجزم في «كتاب أحاديث الأنبياء» باب «قصة يأجوج ومأجوج»، قال رحمته الله: «قال رجل للنبي ﷺ: «رَأَيْتُ السَّدَ مِثْلَ الْبُرْدِ الْمُخْبَرِ، قَالَ: «رَأَيْتُهُ».

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (6/466): «وصله ابن أبي عمر من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن رجل من أهل المدينة: أنه قال للنبي ﷺ: «يا رسول الله قد رأيت سد يأجوج ومأجوج، قال: كيف رأيتَهُ؟ قال مثل البرد المخبر طريقه حمراء، وطريقة سوداء، قال: «رَأَيْتُهُ»، وذكر الحافظ في «تفليق التعليق» (12/4. 13) طرق هذا الحديث وصحح إسناده إلى قتادة، حيث قال: هذا إسناد صحيح إلى قتادة، فإن كان سمعه من هذا الرجل، فهو حديث صحيح؛ لأن عدم معرفة اسم الصحابي لا تضر عند الجمهور؛ لأنهم كلهم عدول؛ لكن قد اختلف فيه على قتادة، فذكر الاختلاف إلى أن قال: «ورواه البزار في «مسنده»، من هذا الوجه بإسناد حسن».

والذي يظهر والله تعالى أعلم أن الحديث لا يصل إلى درجة الحسن، كما قال الحافظ واليك سند الحديث كما عند البزار (2089)، قال رحمته الله: «حدثنا عمرو بن مالك: أبنا محمد ابن حمران: ثنا عبد الملك بن نعام الحنفي: عن يوسف بن أبي مريم الحنفي قال:

القصّة، قال: «وأما ما ذكره بعضهم من أن الوثائق بالله العباسي أرسل سلاماً التّرجّمان للكشف عن هذا السّدّ، فذهب جهة الشمال في قصّة تطول حتّى رآه ثمّ عاد، وذكر له من أمره ما ذكر، فتقات المؤرّخين على تضعيفه، وعندي أنّه كذب لما فيه ممّا تأبى عنه الآية كما لا يخفى على الواقف عليه تفصيلاً».



فألّذي يظهر من أمر سدّ ذي القرنين -والله أعلم- أنّه لا يعلم أحد مكانه بالتّحديد، وأنّ الله تعالى قد أخفاه عن العباد كما أخفى أمر الدّجال، مع أنّ النّبّي ﷺ قد أخبر أنّه في أحد الجزر، وأنّ بعضهم قد رآه كما في حديث تميم الدّاري رحمته الله الذي رواه «مسلم» (2942) إلّا أنّنا نقول: إنّ عدم الوجدان لا يستلزم عدم الوجود، والواجب الإيمان بكلّ ما أخبر الله به ورسوله إيماناً جازماً لا شك فيه.

قال الألويسي رحمته الله في «تفسيره» (359/8): «وقيل: هما - أي السّدّين - بموضع من الأرض لا نعلمه، وكم فيها من أرض مجهولة، ولعلّه قد حال بيننا وبين ذلك الموضع مياه عظيمة، ودعوى استقرار سائر البراري والبحار غير مُسلمة، ويُجوزُ العقل أن يكون في البحر أرض نحو أمريكا لم يُظفّر بها إلى الآن، وعدم الوجدان لا يستلزم عدم الوجود، وبعد أخبار الصّادق بوجود هذين السّدّين، وما يتبعهما؛ يلزمنا الإيمان بذلك كسائر ما أخبر به من الممكنات، والالتفات إلى كلام المنكرين ناشئ عن قلة الدّين».

والله أعلم وصلى الله وسلّم على نبينا محمّد وعلى آله وصحبه أجمعين، وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين.

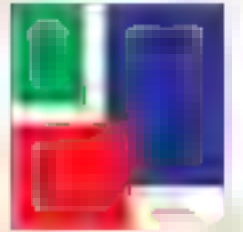
بينّا أنا قاعدٌ مع أبي بكرة، إذ جاء رجلٌ فسلم عليه، فقال: أما تعرفني؟ فقال له أبو بكرة: من أنت؟ قال: تعلم رجلاً أتى النّبّي ﷺ فأخبره أنّه رأى الرّدم؟ فقال أبو بكرة: أنت هو؟ قال: نعم، قال: اجلس حدّثنا... فذكره.

قال البزار: «لا نعلم أحداً رواه إلّا أبو بكرة ولا له إلّا هذا الطّريق».

الحديث: فيه شيخ البزار، عمرو بن مالك الرّاسبي، قال فيه ابن عدي كما في «التّهذيب» (301/3): «منكر الحديث عن الثّقات، ويسرق الحديث، وقال سمعت أبا يعلى يقول: كان ضعيفاً». وفي إسناد الحديث جهالة أيضاً، قال الهيثمي في «المجمع» (246/8): «رواه البزار عن شيخه عمرو ابن مالك تركه أبو زرعة وأبو حاتم، ووثقه ابن حبان وقال: يخطئ ويغرب، وفيه من لم أعرفه». وذكر ابن كثير في «تفسيره» (192/9): «أنّ الخليفة الوثاق بعث في دولته بعض أمرائه، ووجه معه جيشاً سرّية؛ لينظروا إلى السّدّ ويعاينوه، وينعتوه له إذا رجعوا، فتوصلوا من بلاد إلى بلاد، ومن ملك إلى ملك، حتّى وصلوا إليه، ورأوا بناءً من الحديد ومن النّحاس، وذكروا أنّهم رأوا فيه باباً عظيماً، وعليه أقفال عظيمة، ورأوا بقية السّين والعمل في برج هناك، وأنّ عنده حرساً من الملوك المتاخمة له، وأنّه عال منيف شاق لا يُستطاع، ولا ما حوله من الجبال، ثمّ رجعوا إلى بلادهم، وكانت غيبتهم أكثر من سنتين، وشاهدوا أهوالاً وعجائب» هكذا ذكر ابن كثير رحمته الله هذه القصّة بغير سند.

ثمّ وقفت على كلام للألويسي رحمته الله في «تفسيره» (61/9) يُضعف فيه هذه





وقفات مع حديث:

«يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ...»

د. عبد الخالق ماضي
أستاذ بجامعة وهران

روى البخاري (3610) ومسلم (1064)، عن أبي سعيد
الخدري رضي الله عنه قال:

«بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَقْسِمُ قَسَمًا، أَتَاهُ ذُو
الْخُوَيْصِرَةِ، وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اعْدِلْ.
فَقَالَ: «وَيْلَكَ، وَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لَمْ أَعْدِلْ، قَدْ خَبِثَ وَخَسِرَتْ
إِنْ لَمْ أَكُنْ أَعْدِلْ».

فقال عمر: يا رسول الله، انذَن لي فيه فأضرب عنقه؟
فقال: «دَعَهُ، فَإِنَّ لَهُ أَصْحَابًا يَحْقِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ
صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ
تَرَاقِيهِمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ، يُنْظَرُ
إِلَى نَصْلِهِ فَلَا يُوْجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى رِصَافِهِ فَمَا يُوْجَدُ
فِيهِ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى نَصِيهِ، وَهُوَ قَدْ حُجَّه. فَلَا يُوْجَدُ فِيهِ
شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى قَدْذِهِ فَلَا يُوْجَدُ فِيهِ شَيْءٌ، قَدْ سَبَقَ الْفَرْثُ
وَالدَّمَ، آيَتُهُمْ رَجُلٌ أَسْوَدُ، إِخْدَى عَضْدِيهِ مِثْلُ خِذْيِ الْمَرْأَةِ، أَوْ
مِثْلِ الْبِضْعَةِ تَدْرَدُرُ، وَيَخْرُجُونَ عَلَى حِينِ فُرْقَةٍ مِنَ النَّاسِ».

قال أبو سعيد: فأشهد أني سمعت هذا الحديث من رسول
الله ﷺ. وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه، فأمر
بذلك الرجل فالتمس فأتى به، حتى نظرت إليه على نعت
النبي ﷺ الذي نعتته..



الوقففة الأولى:

من المقصود بهذا الحديث؟

الذي عليه أهل العلم أن المقصود بهذا الحديث رأساً هم الخوارج، وهم فرقة خرجت لقتال علي بن أبي طالب عليه السلام بسبب التحكيم، ومذهبهم البراءة من عثمان وعلي عليه السلام، والخروج على الإمام إن كان ظالماً أو فاسقاً، وتكفير متركبي الكبيرة والقول بتخليده في النار، إلى غير ذلك من معتقداتهم، ففي سنة سبع وثلاثين وقعت موقعة صفين، وفيها رفع أهل الشام المصاحف، ودعوا إلى الحكم بما في كتاب الله، وقبل علي ذلك، ثم إن بعض جيشه اعترضوا على قبول التحكيم بعد ذلك فكانت فرقة الخوارج، الذين كفروا علياً عليه السلام، ثم جعلوا من تبرأ من عثمان وعلي وطلحة والزبير والحكام من بني أمية فهو منهم، وانحازوا بعد ذلك، وكونوا قوة تقوم على مبدأ تكفير العصاة من أمة محمد عليه السلام واعتبارهم من المخلدين في النار.

وبدأ الخروج على الإمام، وقد جهد أمير المؤمنين علي في ردّهم عن غيهم وإزالة الشبهة عنهم، ولكنهم

لم يقبلوا منه، بل كانوا يقاطعونه ويؤذونه ويشتمونه، وانتهى بهم الأمر إلى قتاله عليه السلام.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله «مجموع الفتاوى» (3/279): «وأول بدعة حدثت في الإسلام بدعة الخوارج والشيعة، حدثتا في أثناء خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، فعاقب الطائفتين، أما الخوارج فقاتلوه فقتلهم، وأما الشيعة فحرق غاليتهم بالنار، وطلب قتل عبد الله بن سبأ فهرب منه، وأمر بجلد من يفضل على أبي بكر وعمر».

وقال أيضاً (25/305): «وقوله: «تمرق مارقة على حين فرقة من المسلمين، يقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق»، أخرجاه في «الصحيحين»، فكانت هذه الحرورية هي المارقة»، وقال في «الجواب الصحيح» (6/114): «وهؤلاء ظهروا بعد موته عليه السلام ببضع وعشرين سنة في أواخر خلافة علي لما افترق المسلمون وكانت الفتن بين عسكر علي وعسكر معاوية وقتلهم علي بن أبي طالب وأصحابه وهم أدنى الطائفتين إلى الحق».

الوقففة الثانية:

كثرة التمسك والعبادة ليست دليلاً على الاستقامة

الخوارج ذكر عنهم النبي عليه السلام أنهم مجتهدون اجتهداً كبيراً في العبادة، فقال: «يَحْقِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ، وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ، يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ»، ورغم ذلك فهم يمرقون من الإسلام، بسبب ما تلبسوا به من البدعة الغليظة، وربما كان بعض العصاة ممن يعاقرون الكبائر أفضل من هؤلاء العابدين المبتدعين، قال الشيخ أبو العباس ابن تيمية رحمته الله «الاستقامة» (1/258): «ولا ريب أن الخوارج كان فيهم من الاجتهاد في العبادة والورع ما لم يكن في الصحابة كما ذكره النبي عليه السلام، لكن لما كان على غير الوجه المشروع أفضى بهم إلى المروق من الدين، ولهذا قال عبد الله ابن مسعود وأبي بن كعب: «اقتصاد في سنة خير من اجتهد في بدعة».

«فإذا كان الذين يقومون الليل، ويصومون النهار، ويقرأون القرآن، أمر النبي عليه السلام بقتالهم؛ لأنهم فارقوا السنة والجماعة، فكيف بالطوائف الذين لا يلتزمون شرائع الإسلام»⁽¹⁾، «فالمتدع العابد الجاهل يشبههم من هذا الوجه»⁽²⁾.

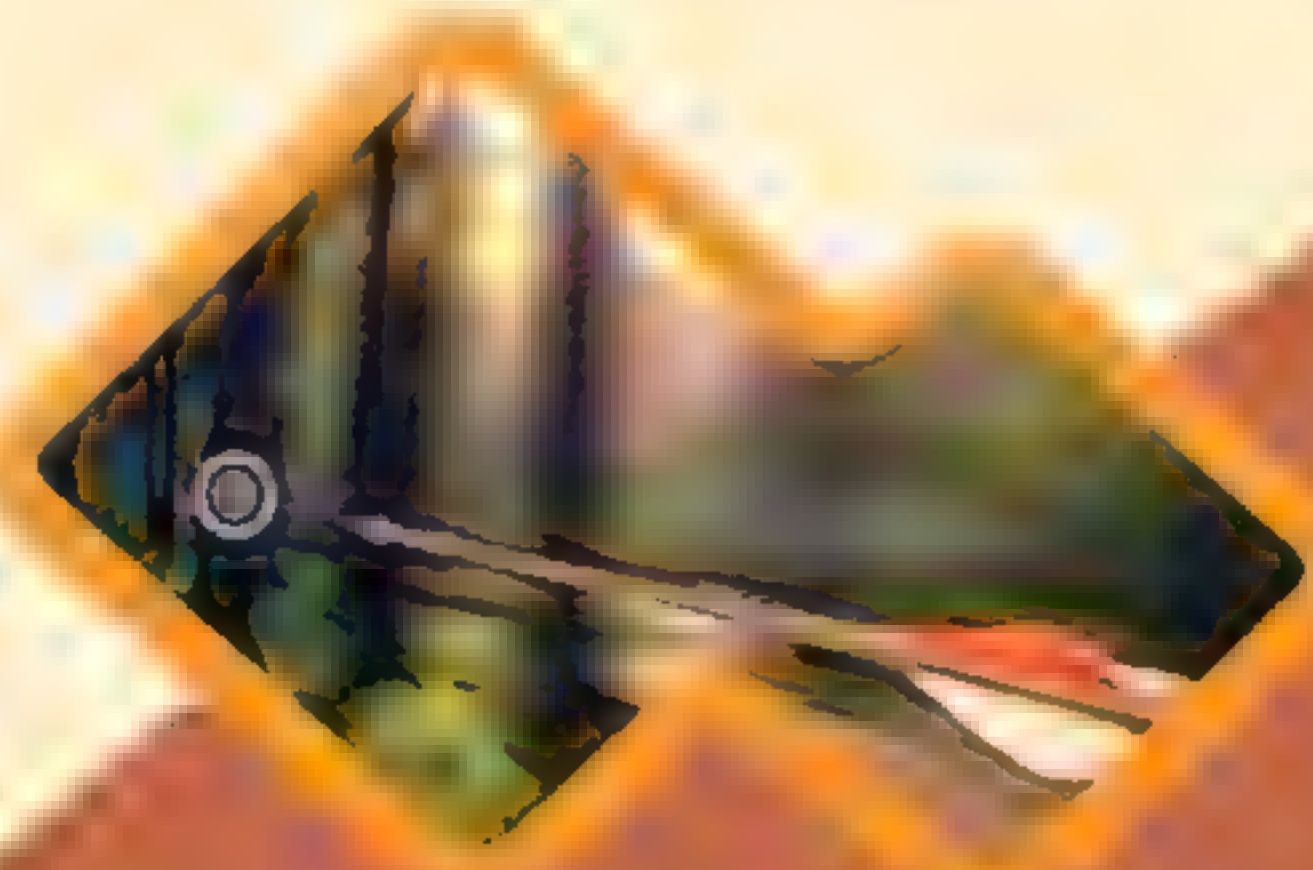
الوقففة الثالثة:

البدعة أشد من الكبيرة

في الأمر بقتال الخوارج، بل ثبوت الأجر الكبير لمن قتلهم دليل على شناعة البدع، وأنها أخطر من الكبائر؛ إذ لم يرد مثله في حق متركبي الكبائر، فعن علي عليه السلام قال: «سمعت النبي عليه السلام

(1) «مجموع الفتاوى» (52/22).

(2) «الرد على الإخفاة» (ص 213).



يَقُولُ: «يَأْتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ حُدَنَاءُ الْأَسْنَانِ، سُفَهَاءُ الْأَحْلَامِ، يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ، يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ، لَا يُجَاوِزُ إِيْمَانُهُمْ حَنَاجِرَهُمْ، فَأَيْنَمَا لَقِيْتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ؛ فَإِنْ قَتَلْتُمْ أَجْرًا لِمَنْ قَتَلْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»، رواه البخاري (3611) ومسلم (1066)، ففي الأمر بقتالهم على بدعتهم استعظام لشرها، ولم يأت مثله في أهل الكبائر، فهم في بدعتهم أشد من أهل الكبائر في كبائرهم، وروى البخاري (3344) ومسلم (1064) عن أبي سعيد رضي الله عنه، قال بعث علي رضي الله عنه إلى النبي ﷺ بدعية ففسمها بين الأربعة: الأقرع بن خابس الحنظلي ثم المجاشعي، وعيينة بن بدر الفزاري، وزيد الطائي ثم أحد بني نبهان، وعلقمة بن علاثة العامري ثم أحد بني كلاب، ففضبت قريش والأنصار؛ قالوا: يقطي صناديد أهل نجد ويدعنا، قال: «إنما أتاكمهم، فأقبل رجل غائر العينين مشرف الوجنتين نأتى الجبين كك اللحية مخلوق فقال: اتق الله يا محمد، فقال: «مَنْ يُطِعِ اللَّهَ إِذَا عَصَيْتُ، أَيَأْمَنُنِي اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَلَا تَأْمَنُونِي»، فسأله رجل قتله. أحسبه خالد بن الوليد. فمنعه، فلما ولئى قال: «إِنْ مِنْ ضُنْصَنِ هَذَا، أَوْ فِي عَقَبِ هَذَا، قَوْمًا يَقْرَؤُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ، يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ، وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْتَانِ، لَنْ أَنَا أَدْرَكْتَهُمْ لَأَقْتُلَنَّهُمْ قَتْلَ عَادٍ»، ففي هذا الحديث عزمه على قتال الخوارج، حسما لمادة بدعتهم، ومبالغة منه في تقبيحها، وفي هذا تعظيم لشر البدعة، وبيان خطرهما، وأن البدعة أشد ضررا من الكبائر، وأكبر خطرا. واشتداد أمر البدع حتى عظمت

على الكبائر؛ هو بالنظر إلى متعلقها، وما فيه من الاستدراك على الشريعة، ونسبتها إلى النقص، والقول بعدم تمام تبليغ النبي ﷺ للدين كله، وشرع ما لم يأذن به الله تعالى.

قال سفيان الثوري رحمته الله: «البدعة أحب إلى إبليس من المعصية، والمعصية يُتَابُ منها، والبدعة لَا يُتَابُ منها»⁽³⁾. وفاعل الكبيرة يَقْعُ في نفسه أنه مخالف للشريعة، أما فاعل البدعة؛ فإنه يَنْسِبُ فعله إليها، ويجعله ديناً يتقرب به، ومن وعى ما يتعلق بالبدع؛ عَرَفَ قدر شؤمها، وأنها مُشْتَمِلَةٌ على أصول مُتَعَدِّدَةٍ من ألوان الشر.

الوقف الرابع: البدعة

البدعة سبب لاحتجاج التوبة عن صاحبها

من شؤم البدعة، وجنابتها على فاعلها؛ أَنَّ اللَّهَ ﻻ يَحْتَجِزُ التَّوْبَةُ عَنْهُ، وهو لفظ حديث مرفوع إلى النبي ﷺ يرويه أنس رضي الله عنه: «إِنَّ اللَّهَ حَجَبَ التَّوْبَةَ عَنْ صَاحِبِ كُلِّ بَدْعَةٍ»، رواه إسحاق بن راهوية في «المسند» (377/1)، والطبراني في «الأوسط» (281/4)، وابن أبي عاصم في «السنة» (21/1)، والبيهقي في «الشعب» (54/12)، وصححه الألباني في «صحيح الترغيب» (54)، والمقصود: منعه من التوبة، فلم تكن له رغبة فيها، ولا مكنة منها؛ لأن هواء أغراء بدعته، فجساره واستسلم له، وهو المذكور في قول الله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ. وَأَنَّهُ إِلَهُ تَحْشُرُونَ﴾ [الأنعام: 110]. 24: فإنه يريد أن يهتدي فلا يهتدي، ويريد أن يتوب فلا يتوب لغلبة هواء عليه، وفي قوله ﷺ: «يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا

يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ» عدم رجوعهم إلى الإسلام؛ لأنهم رغبوا عنه بالبدعة التي ابتدعوها، وهو دليل على احتجاز التوبة عنهم، وفي رواية لمسلم (1067): «ثُمَّ لَا يَعُودُونَ فِيهِ»، وسئل الإمام أحمد عن معنى ذلك فقال: «لَا يُوقَفُ لِلتَّوْبَةِ»⁽⁴⁾، فتتجاري بهم الأهواء، وتشرَّبها قلوبهم، وتتمكن منها فلا ينزعجون عنها، ولا يعودون إلى السبيل والسنة، ومن شرب من مُسْتَقْعِ الهوى؛ لَمْ يَزَلْ مُتَلَوْنًا، فهو يَخْرُجُ مِنْ بَلَاءٍ إِلَى بَلَاءٍ، ومن الضلال المعلن تسميتهم. أي أهل البدع. تلوثهم ذلك بمقتضى المرحلة، أو طبيعة الأحداث، فلا يعدونه تلوثا، بل لوثا يناسب زمانه، وهذا معنى قوله ﷺ: «ثُمَّ لَا يَعُودُونَ فِيهِ»، وأهل البدع، وأهل الأهواء تكون توبتهم باتباعهم السنة، ولا يكتفى منهم بذلك. كما ذكره ابن القيم رحمته الله في «مدارج السالكين» (363/1) حتى يبيتوا فساد ما كانوا عليه من هوى وبدعة؛ إذ التوبة من ذنب هي بفعل ضده، واستدل ابن القيم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَانَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَأَهْدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ﴾ [النحل: 90] إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا قَوْلَ لِقَابِكَ أَوْبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١﴾ [سورة النحل: 91] فجعل توبتهم ببيان ما كانوا يكتُمونه، وصاحب الهوى أشد حالا من كاتم الحق؛ لأنه يكتُم الحق، ويدعو إلى خلافه، فهو أولى بالتشديد عليه بوجوب بيان فساد بدعته، ورجوعه صراحة عن ضلاله وهواه.

هذا ما تيسر ذكره من وقفات مع هذا الحديث، فما من خطأ فمتي وحدي، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

(4) «كتاب فصل الإسلام» (ص 35).

(3) «أصول الاعتقاد» للألكاши (149/1).

جناية التأويل الفاسد على نصوص الكتاب والسنة

* التأويل لغةً واسطلاحاً،

أولاً. التأويل لغةً:

التأويل مصدرٌ على وزن التفعيل، ومادته اللغوية على عدة معانٍ وهي:

1. المرجع والمصير والعاقبة: قال الراغب رحمه الله: «التأويل: ردُّ الشيء إلى الغاية المرادة منه قولاً أو فعلاً»⁽²⁾. وقال ابن فارس رحمه الله: «وأما التأويل فأخِرُ الأمر، وعاقبته، يُقال إلى أي شيء آل هذا الأمر أي مصيره وآخره، وعقباه»⁽³⁾.

2. التغيير والخشور: قال ابن فارس رحمه الله: «قال الخليل: آل اللبن يؤول أولاً وأوولاً خثراً»⁽⁴⁾.

وقال الراغب: «وآل اللبن يؤول إذا خثر، كأنه رُجوع إلى نقصان؛ لقولهم في الشيء الناقص راجع»⁽⁵⁾.

- (2) «المفردات» (ص30).
- (3) «الصاحبي» (ص192).
- (4) «معجم مقاييس اللغة» (1/107).
- (5) «المفردات» (ص30).

هذا التأويل الذي هو على وزن التفعيل، وهو مصدرٌ على وزن التفعيل، ومادته اللغوية على عدة معانٍ وهي:

1. المرجع والمصير والعاقبة: قال الراغب رحمه الله: «التأويل: ردُّ الشيء إلى الغاية المرادة منه قولاً أو فعلاً»⁽²⁾. وقال ابن فارس رحمه الله: «وأما التأويل فأخِرُ الأمر، وعاقبته، يُقال إلى أي شيء آل هذا الأمر أي مصيره وآخره، وعقباه»⁽³⁾.

2. التغيير والخشور: قال ابن فارس رحمه الله: «قال الخليل: آل اللبن يؤول أولاً وأوولاً خثراً»⁽⁴⁾.

وقال الراغب: «وآل اللبن يؤول إذا خثر، كأنه رُجوع إلى نقصان؛ لقولهم في الشيء الناقص راجع»⁽⁵⁾.

3. التفسير: قال الطبري رحمه الله: «وأما معنى التأويل في كلام العرب فإنه التفسير والمرجع والمصير»⁽⁶⁾.

وقال ابن منظور رحمه الله: «وقال الليث: التأويل والتأويل تفسير الكلام الذي تختلف معانيه، ولا يصح إلا ببيان غير لفظه...»⁽⁷⁾.

فمعاني التأويل في اللغة ترجع إلى معنيين رئيسين: أحدهما: العاقبة والمرجع والمصير، الثاني: التفسير والبيان.

ثانياً. التأويل اصطلاحاً:

اختلف في معنى التأويل بين السلف والمتأخرين.

أ. التأويل في اصطلاح السلف: ويُطلق على معنيين وهما:

تفسير اللفظ وبيان معناه، أو الحقيقة التي يؤول إليها الكلام، وهما اللذان سار عليهما متقدمو الأمة من الفقهاء والمفسرين واللغويين، كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وأما التأويل في لفظ السلف فله معنيان: أحدهما: تفسير الكلام وبيان معناه، سواء وافق ظاهره أو خالفه، فيكون التأويل والتفسير عند هؤلاء متقارباً أو مترادفاً... والمعنى الثاني: في لفظ السلف... هو نفس المراد بالكلام؛ فإن الكلام إن كان طلباً كان تأويله نفس الفعل المطلوب، وإن كان خبراً كان تأويله نفس الشيء المخبر به»⁽⁸⁾.

ب. التأويل في اصطلاح المتأخرين، ومما عُرِفَ به:

1. «صرف اللفظ عن الاحتمال

(6) «جامع البيان» (184/3).

(7) «لسان العرب» (33/11).

(8) «مجموع الفتاوى» (289/13).

الراجح إلى الاحتمال المرجوح لدليل يقتضيه ذلك»⁽⁹⁾.

2. «حمل اللفظ على غير مدلوله الظاهر منه، مع احتمال له»⁽¹⁰⁾.

فمعنى التأويل عند المتأخرين هو: «صرف اللفظ عن ظاهره، وحقيقته إلى مجازه، وما يخالف ظاهره، وهو مراد المعتزلة والجهمية وغيرهم من فرق المتكلمين، وهو الشائع في عرف المتأخرين من أهل الأصول والفقه»⁽¹¹⁾.

* أقسام التأويل:

التأويل ليس مذموماً على الإطلاق، فمنه الباطل المردود، ومنه الصحيح المقبول، كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «ويجوز باتفاق المسلمين أن تُفسَّر إحدى الآيتين بظاهر الأخرى ويُصرف الكلام عن ظاهره؛ إذ لا محذور في ذلك عند أحد من أهل السنة، وإن سُمِّي تأويلاً وصرفاً عن الظاهر، فذلك لدلالة القرآن عليه، ولموافقة السنة والسلف عليه؛ لأنه تفسير للقرآن بالقرآن، ليس تفسيراً له بالرأي، والمحذور إنما هو صرف القرآن عن فحواه بغير دلالة من الله ورسوله والسابقين»⁽¹²⁾، وقال الشيخ الشنقيطي رحمه الله: «فهذا النوع من صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه لدليل واضح يجب الرجوع إليه من كتاب أو سنة، وهذا التأويل يُسمى تأويلاً صحيحاً وتأييلاً قريباً، ولا مانع منه إذا دل عليه النص»⁽¹³⁾.

والعلماء رحمهم الله جعلوا

(9) انظر: «إرشاد الفحول» الشوكاني (32/2).

و«أضواء البيان» (329/1).

(10) «الإحكام» للأمدى (53/1).

(11) «الصواعق المرسلة» (79/1).

(12) «مجموع الفتاوى» (21/6).

(13) «منهج ودراسات آيات الأسماء والصفات

(ص108).

التأويل نوعين:

النوع الأول: التأويل الفاسد الباطل المردود، وهذا التأويل المذموم الباطل هو تأويل أهل التحريف والبدع، والذين يتأولونه على غير تأويله، ويدعون صرف اللفظ عن مدلوله إلى غير مدلوله بغير دليل يوجب ذلك»⁽¹⁴⁾.

النوع الثاني: التأويل الصحيح المقبول: «فالتأويل الذي يوافق ما دلت عليه النصوص وجاءت به السنة ويطابقها هو التأويل الصحيح»⁽¹⁵⁾.

وقيدوا النوع الثاني عن الأول بشروط وضوابط، فإذا وُجِدَت هذه الشروط صار التأويل صحيحاً مقبولاً، وإذا اختل منها شرط صار فاسداً مردوداً.

* شروط التأويل الصحيح:

ذكر العلماء للتأويل الصحيح شروطاً، وهي:

أولاً: قبول اللفظ للتأويل واحتماله للمعنى الذي صرف إليه لغة أو عرفاً أو شرعاً.

قال الأمدى رحمه الله: «أن يكون اللفظ قابلاً للتأويل بأن يكون اللفظ ظاهراً فيما صرف عنه محتملاً لما صرف إليه»⁽¹⁶⁾، وقال الشوكاني رحمه الله في هذه الشروط: «أن يكون موافقاً لوضع اللغة، أو عرف الاستعمال، أو عادة صاحب الشرع، وكل تأويل خرج عن هذا فليس بصحيح»⁽¹⁷⁾.

ثانياً: أن يدل تركيب الكلام والسياق على ذلك التأويل ويحتمله، قال ابن القيم رحمه الله: «فإن اللفظ قد لا يحتمل

(14) «مجموع الفتاوى» (67/3).

(15) «الصواعق المرسلة» ابن القيم (187/1).

(16) «الإحكام» (54/3).

(17) «إرشاد الفحول» (34/2).

ذلك المعنى لغة، وإن احتمله فقد لا يحتمله في ذلك التركيب الخاص، وكثير من المتأولين لا يبالون إذا تهيأ له حمل اللفظ على ذلك المعنى بأي طريق أمكنه أن يدعي حملَه عليه... وأنت إذا تأملت تأويلاتهم رأيت كثيراً منها لا يحتمله اللفظ في اللغة التي وقع بها التخاطب، وإذا احتمله لم يحتمله في ذلك التركيب الذي تأوله⁽¹⁸⁾.

ثالثاً: أن يقوم الدليل - من الكتاب أو السنة أو الإجماع أو القرينة - على أن المراد بذلك اللفظ هو المعنى الذي حمل عليه إذا كان لا يستعمل كثيراً فيه⁽¹⁹⁾، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «والتأويل عليه وظفتان: بيان احتمال اللفظ للمعنى الذي ادعاه، وبيان الدليل الموجب للصرف إليه عن المعنى الظاهر»⁽²⁰⁾، وقال ابن القيم رحمه الله: «فمن عَرَفَ مراد المتكلم بدليل من الأدلة وجب اتباع مراده، والألفاظ لم تقصد لذواتها وإنما هي أدلة يستدل بها على مراد المتكلم، فإذا ظهر مراده، ووضع بأي طريق كان عمل بمقتضاه»⁽²¹⁾.

رابعاً: سلامة دليل التأويل من المعارض المقاوم، كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «إنه لا بد من أن يسلم ذلك الدليل الصارف عن معارض، وإلا فإذا قام دليل قرآني أو إيماني يبين أن الحقيقة مرادة امتنع تركها، ثم إن كان هذا الدليل نصاً قاطعاً لم يلتفت إلى نقيضه، وإن كان ظاهراً فلا بد من الترجيح»⁽²²⁾.

(18) «الصواعق المرسلة» (279/1).

(19) المصدر السابق (34/2).

(20) «مجموع الفتاوى» (218/13).

(21) «إعلام الموقعين» (218/1).

(22) «مجموع الفتاوى» (361.360/6).

فإذا تحققت هذه الضوابط والشروط ساغ التأويل، وصار المنهج التأويلي محموداً وعدّ منهجاً شرعياً سليماً، أما إذا فقد أحد هذه الشروط والضوابط أو جلّها - وهو الحال الغالب عند المؤولة - فإن هذا من قبيل التأويل الفاسد، والمنهج التأويلي المردود.

ومن المهم - أيضاً - أن يعلم أن الخلاف ليس قاصراً على توفر هذه الشروط من عدمه، وإنما في التعامل ومدى اعتبار هذه الشروط، فمن ذلك أن أهل السنة والجماعة يقولون إن ألفاظ آيات الأسماء والصفات غير قابلة للتأويل، ولا يجوز أن تحمل على غير ظاهرها، كما قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله: «الواجب في نصوص القرآن والسنة إجراؤها على ظاهرها دون تحريف لا سيما نصوص الصفات حيث لا مجال للرأي فيها»⁽²³⁾.

وقال الشيخ الشنقيطي رحمه الله: «والتحقيق الذي لا شك فيه، وهو الذي كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ، وعامة علماء المسلمين أنه لا يجوز العدول عن ظاهر كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ في حال من الأحوال بوجه من الوجوه، حتى يقوم دليل صحيح شرعي صارف عن الظاهر إلى المحتمل المرجوح»⁽²⁴⁾.

بينما جميع أهل التأويل من أصحاب فرق أهل القبلة يقولون بوجوب صرف جميع الألفاظ التي تحتمل التشبيه حسب ظنهم، كما قال الفخر الرازي رحمه الله: «إن آيات التشبيه كثيرة لكنها لما كانت معارضة بالدلائل العقلية لا جرم

(23) «الفوائد المثلّية» (ص33).

(24) «أضواء البيان» (428/7).

أَوْجِبْنَا صَرْفَهَا عَنْ ظَوَاهِرِهَا، وَأَيْضًا
فَعِنْدَ حَصُولِ التَّعَارُضِ بَيْنَ ظَوَاهِرِ
النَّقْلِ، وَقَوَاطِعِ الْعَقْلِ لَا يُمَكِّنُ تَصْدِيقَهُمَا
مَعًا، وَالْأَلِزَمَ تَصْدِيقَ النَّقِضَيْنِ، وَلَا
تَرْجِيحَ النَّقْلِ عَلَى الْقَوَاطِعِ الْعَقْلِيَّةِ؛ لِأَنَّ
النَّقْلَ لَا يُمْكِنُ التَّصْدِيقُ بِهِ إِلَّا بِالدَّلَائِلِ
الْعَقْلِيَّةِ، فَتَرْجِيحُ النَّقْلِ عَلَى الْعَقْلِ
يَقْتَضِي الطَّعْنَ فِي الْعَقْلِ وَالنَّقْلِ مَعًا،
وَأَنَّهُ مُحَالٌّ، فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الْقِسْمُ الرَّابِعُ،
وَهُوَ الْقَطْعُ بِمُقْتَضِيَّاتِ الدَّلَائِلِ الْعَقْلِيَّةِ
الْقَطْعِيَّةِ، وَحَمْلُ الظَّوَاهِرِ النَّقْلِيَّةِ عَلَى
التَّأْوِيلِ؛ فَثَبِتَ بِهَذَا أَنَّ الدَّلَائِلَ النَّقْلِيَّةَ
يَتَوَقَّفُ الْحُكْمُ بِمُقْتَضَاهَا عَلَى عَدَمِ
الْمُعَارِضِ الْعَقْلِيِّ، (25).

* آثار التآويل الفاسدة:

إِنَّ الْمُتَّبِعَ لِلْمَنْهَجِ التَّأْوِيلِي لِنُصُوصِ
الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ يَقِفُ عَلَى جُمْلَةٍ مِنْ
الْحَقَائِقِ مِنْهَا:

أ. عدم انضباط التأويل بضوابط وقواعد واضحة: فكل واحد يرسم نفسه نهجاً يسير عليه في تأويلاته، فالمعتزلة يؤولون وفق مذهبهم العقدي، والأشاعرة كذلك، والشيعية بالفؤا في تأويلاتهم؛ لذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله: «ولهذا لما لم يكن لهم قانون قويم وصراط مستقيم في النصوص، لم يوجد أحد منهم يمكنه التفريق بين النصوص التي تحتاج إلى تأويل، والتي لا تحتاج إليه، إلا بما يرجع إلى نفس المتأول المستمع للخطاب، لا بما يرجع إلى نفس المتكلم بالخطاب» (26).

وهذا الاضطراب والاختلاف ليس قاصراً على آيات وأحاديث العقيدة بل عام في جميع نصوص الكتاب والسنة،

(25) «المطالب العالية» (ص 309-310).

(26) «درء تعارض العقل والنقل» (5/240).

كما قال ابن القيم رحمه الله: «لأحققة الأمر أن كل طائفة تتأول ما يخالف نحلته ومذهبها، فالعيار على ما يتأول وما لا يتأول هو المذهب الذي ذهبت إليه. والقواعد التي أصلتها، فما وافقها أقرروه ولم يتأولوه. وما خالفها فإن أمكنهم دفعه وألّا تأولوه، ولهذا لما أصلت الرافضة عداوة الصّحابة ردوا كل ما جاء في فضائلهم والنّساء عليهم أو تأولوه. ولما أصلت الجهميّة أن الله لا يتكلّم ولا يكلم أحدا، ولا يرى بالأبصار، ولا هو فوق عرشه مبائن لخلقه، ولا له صفة تقوم به، أوّلوا كل ما خالف ما أصلوه. ولما أصلت القدريّة أن الله سبحانه لم يخلق أفعال عباده، ولم يقدرها عليهم أوّلوا كل ما خالف أصولهم. ولما أصلت المعتزلة القول بنفوذ الوعيد، وأنّ من دخل النار لم يخرج منها أبدا، أوّلوا كل ما خالف أصولهم. ولما أصلت المرجئة أن الإيمان هو المعرفة، وأنها لا تزيد ولا تنقص، أوّلوا ما خالف أصولهم. ولما أصلت الكلّائيّة أن الله سبحانه لا يقوم به ما يتعلّق بقدرته ومشيئته، وسمّوا ذلك حلول الحوادث، أوّلوا كل ما خالف هذا الأصل، ولما أصلت الجبريّة أن قدرة العبد لا تأثير لها في الفعل بوجه من الوجوه، وأنّ حركات العباد بمنزلة هبوب الرياح وحركات الأشجار، أوّلوا كل ما جاء بخلاف ذلك، فهذا في الحقيقة هو عيار التأويل عند الفرق كلّها» (27).

ب. إثارة الفتن وإفساد الدين
وتفريق الأمة: قال ابن القيم رحمه الله:
«في جنائيات التأويل على أديان الرسل

(27) الصواعق المرسلة، لابن القيم (1/230).

232

وَأَنَّ خَرَابَ الْعَالَمِ وَفَسَادَ الدُّنْيَا وَالْدِّينِ
بَسَبَبِ فَتْحِ بَابِ التَّأْوِيلِ؛ إِذَا تَأَمَّلَ الْمُتَأَمِّلُ
فَسَادَ الْعَالَمِ، وَمَا وَقَعَ فِيهِ مِنَ التَّفَرُّقِ
وَالْاِخْتِلَافِ، وَمَا دُفِعَ إِلَيْهِ أَهْلُ الْإِسْلَامِ؛
وَجَدَهُ نَاشِئًا مِنْ جِهَةِ التَّأْوِيلَاتِ الْمَخْتَلِفَةِ
الْمُسْتَعْمَلَةِ فِي آيَاتِ الْقُرْآنِ وَأَخْبَارِ
الرُّسُولِ الَّتِي تَعَلَّقَ بِهَا الْمُخْتَلِفُونَ عَلَى
اِخْتِلَافِ أَصْنَافِهِمْ فِي أَصُولِ الدِّينِ
وَفُرُوعِهِ؛ فَإِنَّهَا أَوْجَبَتْ مَا أَوْجَبَتْ مِنْ
التَّبَايُنِ وَالتَّحَارُبِ وَتَفَرُّقِ الْكَلِمَةِ وَتَشْتَتِ
الْأَهْوَاءِ وَتَصَدُّعِ الشُّمْلِ وَانْقِطَاعِ الْحَبْلِ
وَفَسَادِ ذَاتِ الْبَيْنِ؛ حَتَّى صَارَ يُكْفَرُ
وَيُلَعَنُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَتَرَى طَوَائِفَ
مِنْهُمْ تَسْفِكُ دِمَاءَ الْآخَرِينَ، وَتَسْتَعِلُّ
مِنْهُمْ أَنْفُسَهُمْ وَحَرَمَتَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ مَا
هُوَ أَعْظَمُ مِمَّا يَرْصُدُهُمْ بِهِ أَهْلُ دَارِ
الْحَرْبِ مِنَ الْمُنَابِذِينَ لَهُمْ، فَلَأَفَاتِ الَّتِي
جَنَّتْهَا، وَبِجَنِّيْهَا كُلُّ وَقْتٍ أَصْحَابُهَا عَلَى
الْمَلَّةِ وَالْأُمَّةِ مِنَ التَّأْوِيلَاتِ الْفَاسِدَةِ أَكْثَرُ
مِنْ أَنْ تُحْصَى أَوْ يَبْلُغَهَا وَصْفٌ وَاصِفٌ،
أَوْ يَحِيطَ بِهَا ذِكْرٌ ذَاكِرٌ، وَلَكِنَّهَا فِي جَمَلَةٍ
الْقَوْلِ أَصْلُ كُلِّ فُسَادٍ وَفِتْنَةٍ وَأَسَاسُ كُلِّ
ضَلَالٍ وَبِدْعَةٍ، وَالْمَوْلُودَةُ لِكُلِّ اِخْتِلَافٍ
وَفُرْقَةٍ وَالنَّاتِجَةُ أَسْبَابُ كُلِّ تَبَايُنٍ وَعَدَاوَةٍ
وَبَغْضَةٍ، وَمِنْ عَظِيمِ آفَاتِهَا وَمَصِيبَةِ الْأُمَّةِ
بِهَا أَنَّ الْأَهْوَاءَ الْمُضِلَّةَ وَالْأَرَءَاءَ الْمُهْلِكَةَ الَّتِي
تَتَوَلَّدُ مِنْ قَبْلِهَا لَا تَزَالُ تَتَمَوُّ وَتَزِيدُ عَلَى
مَمَرِ الْأَيَّامِ وَتَعَاقِبِ الْأَزْمَنِ، (28).

(28) «الصَّوَالِقُ الْمُرْسَلَةُ» (1/348.349).

✽ موقف السلف من التأويل

الفاسد:

من المعلوم بالضرورة لكل عاقل ومنصف أن منهج السلف أسلم وأعلم وأحكم، وأنهم أفضل من الخلف في كل فضيلة: من علم، وعمل، وإيمان، وعقل، ودين، وبيان، وعبادة، وأنهم أولى بالبيان لكل مُشكل، هذا لا يدفعه إلا مَنْ كابر المعلوم بالضرورة من دين الإسلام، وأضله الله على علم⁽³⁴⁾، ولم يتقل عنهم شيء من التأويل الذي شاع عند المتأخرين، فلو كان مُسوِّغاً أو محتوماً لأوشك أن يكون اهتمامهم فوق اهتمام المتأخرين؛ لأنهم أعرف الناس بشرع الله تعالى، فانقضى عصرهم ولم يعلم بوجود التأويل بينهم، وكلام علماء السنة وغيرهم حتى من المؤولة شاهد على ذلك.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «إن جميع ما في القرآن من آيات الصفات، فليس عن الصحابة اختلاف في تأويلها، وقد طالعت التفاسير المنقولة عن الصحابة، وما رَوَّه من الحديث، ووقفت على ذلك ما شاء الله تعالى من الكتب الكبار والصغار أكثر من مائة تفسير فلم أجد - إلى ساعتي هذه - من أحد من الصحابة أنه تأول شيئاً من آيات الصفات، أو أحاديث الصفات بخلاف مقتضاها المفهوم المعروف، بل ثبت عنهم من تقرير ذلك وتبنيته، وبيان أن ذلك من صفات الله ما يخالف كلام المتأولين ما لا يحصيه إلا الله»⁽³⁵⁾.

قال ابن القيم رحمه الله في موقف السلف من نصوص الشرع: «وقد تنازع الصحابة في كثير من مسائل الأحكام،

(34) «مجموع الفتاوى» (4/157-158).

(35) المصدر نفسه (6/394).

دليل ولا مُستند، فهذا النوع لا يجوز لأنه تهجم على كلام رب العالمين»⁽³⁰⁾.

د - يتضمن التعطيل والتشبيه والتعريف لنصوص الشريعة، كما قال ابن أبي العز الحنفي رحمه الله: «فإنه قد صار اصطلاح المتأخرين في معنى التأويل أنه صرف اللفظ عن ظاهره، وبهذا تسلط المحرفون على النصوص وقالوا: نحن نتأول ما يخالف قولنا فسموا التعريف تأويلاً، تزييناً له وزخرفة ليُقْبَل»⁽³¹⁾، وقال ابن القيم رحمه الله: «فصل في بيان أن التأويل شر من التعطيل: فإنه يتضمن التشبيه والتعطيل والتلاعب بالنصوص وإساءة الظن بها؛ فإن المعطل والمؤول قد اشتركا في نفي حقائق الأسماء والصفات، وامتاز المؤول بتلاعبه بالنصوص وإساءة الظن بها، ونسبة قائلها إلى التكلم بما ظاهره الضلال والإضلال»⁽³²⁾.

هـ - قلة تعظيم المؤولة لنصوص الكتاب والسنة: قال ابن القيم رحمه الله: «المحذور الرابع: تلاعبهم بالنصوص وانتهاك حرَماتها، فلورأيتها وهم يلوكونها بأفواههم، وقد حلت بها المثالات وتلاعبت بها أمواج التأويلات، وتقاذفت بها رياح الآراء، واحتوشتها رياح الأهواء، ونادى عليها أهل التأويل في سوق من يزيد، فيذل كل واحد في ثمنها من التأويلات ما يريد، فلو شاهدتها بينهم وقد تخطفتها أيدي الاحتمالات، ثم قيِّدت بعدما كانت مُطلقة بأنواع الإشكالات، وعزلت عن سلطنة اليقين وجعلت تحت حكم تأويل الجاهلين»⁽³³⁾.

(30) «منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات» (ص109).

(31) «شرح العقيدة الطحاوية» (ص182).

(32) «مختصر الصواعق المرسلة» (ص49).

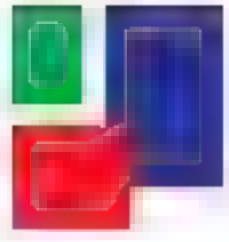
(33) «الصواعق المرسلة» (1/298).

وقال ابن أبي العز الحنفي رحمه الله: «وكم جنى التأويل الفاسد على الدين وأمله من جناية، فهل قتل عثمان رضي الله عنه إلا بالتأويل الفاسد؟ وكذا ما جرى في يوم الجمل، وصيفين، ومقتل الحسين، والحرّة؟ وهل خرجت الخوارج، واعتزلت المعتزلة، ورفضت الروافض، واختلفت الأمة على ثلاث وسبعين فرقة، إلا بالتأويل الفاسد؟»⁽²⁹⁾.

ج - فتح باب الخوض والاختلاف في آيات وأحاديث الاعتقاد، فصارت الآيات والأحاديث محل اختلاف ونزاع كبير بين المؤولة، ممّا أدخل الشك والحيرة عند العامة وبعض المتعلمين، وقد صارت العقيدة تؤخذ من أقوال الرجال بدل أن تؤخذ من آيات القرآن وأحاديث النبي ﷺ؛ لأن أهل التأويل الفاسد قد أعملوا معاول الهدم لدلالات القرآن والسنة، وجعلوها من قبيل المتشابه، وأقوالهم من قبيل المحكم الذي ينبغي الرجوع إليه.

حتى صار المتأخر يرى أن عقيدته أصح من عقيدة المتقدمين من أصحاب النبي ﷺ وأتباعهم، ومن جاء بعدهم من أئمة الهدى، قال الشنقيطي: «ومن هذا النوع صرف آيات الصفات عن ظواهرها إلى مُحتملات ما أنزل الله بها من سلطان، كقولهم: «استوى» بمعنى استولى، فهذا لا يدخل في اسم التأويل؛ لأنه لا يدل عليه البتة، وإنما يُسمى في اصطلاح أهل الأصول لعيباً؛ لأنه تلاعب بكتاب الله جل وعلا من غير

(29) «شرح العقيدة الطحاوية» (ص154).



حكم نقض الوتر في رمضان وغيره

د. صالح رمضه
لمدينة لنوبة

المجتهدون قديماً وحديثاً وهي مسألة
نقض الوتر، وصورتها أن يُوتر الرجل أول
الليل، ثم ينام، ثم يقوم يصلي من الليل، فهل
ينقض وتره بأن يصلي ركعة إلى وتره، ثم يصلي ما
بدا له مثنى مثنى، ثم يُوتر في آخر صلاته، أم أنه لا ينقض
وتره، وإذا قام صلى شفعاً مثنى مثنى ولا يعيد الوتر؟

✽ الخلاف في ذلك على قولين مشهورين:

القول الأول: لا ينقض وتره، ويصلي شفعاً، روي ذلك عن
أبي بكر الصديق، وابن عباس في المشهور عنه، وأبي هريرة،
وعمار بن ياسر، وعائذ بن عمرو، ورافع بن خديج، وطلق بن

الحمد لله الذي فضّل شهر
رمضان على سائر الشهور، وجعله
شهرًا مباركًا؛ شهر الصيام والقيام
والرحمة والغفران، فيه أنزل القرآن بالحجج
والبينات، وفيه ليلة القدر هي أفضل الأوقات، وفيه
ترفع الدرجات، وتضاعف الحسنات، وتكفر السيئات،
وفيه يقبل المسلمون على فعل الخيرات، والإكثار من الطاعات،
 وإقامة الصلوات، وقيام رمضان أفرادًا وجماعات.

وبهذه المناسبة؛ أحببت أن أتكلّم عن مسألة متعلّقة بالتراويح
وقيام الليل، قد اختلف فيها الصحابة والتابعون والفقهاء

علي، وعائشة رضي الله عنهما (1)، وعطاء،
والشعبي، وعقمة بن وقاص، ومكحول،
وطاوس، والنخعي، وأبي مجلز، والحسن
البصري، والأوزاعي، والثوري، وابن
المبارك (2)، وهو مذهب أبي حنيفة (3)،
ومالك (4)، والشافعي (5)، وأحمد في
الصحيح من المذهب (6)، وهو قول أكثر
علماء العصر.

القول الثاني: ينقض وتره، فيُشَفَّعه
بركعة، روي ذلك عن ابن عمر، وعثمان،
وعلي بن أبي طالب، وابن مسعود، وسعد
بن أبي وقاص، وأسامة بن زيد، وابن
عباس. في رواية أخرى رضي الله عنه (7)،
وعمر بن ميمون، وابن سيرين (8).

(1) انظر: «مُصنَّف عبد الرزاق» (31.30/3)،
«مُصنَّف ابن أبي شيبة» (83/2)، «الأوسط»
(172.199/5)، «شرح معاني الآثار» (341/1)،
343، «الاستذكار» (279/5)، «المعني»
(598/2)، «فتح الباري لابن رجب» (256/5)،
«نيل الأوطار» (45/3).

(2) انظر: «مُصنَّف عبد الرزاق» (31.30/3)،
«مُصنَّف ابن أبي شيبة» (83/2)، (84)،
«الأوسط» (200.189/5)، «فتح الباري لابن
رجب» (256/5).

(3) انظر: «شرح معاني الآثار» (344/1)، «فتح
القيدير» (382/1)، «رد المحتار على الدرر
المختار» (28/2).

(4) انظر: «موطأ مالك» (184/1)، «شرح الثقلين»
(779/2)، «المفهم» (385/2).

(5) وهو الصحيح المشهور عند الشافعية، وبه قطع
جمهورهم. انظر: «الأم» (259/1)، «نهاية
المطلب» (361/2)، «البيان» (272/2)،
«المجموع» (509/3).

(6) انظر: «مسائل عبد الله» (305/2)، «مسائل
أبي داود» (ص 65)، «المعني» (597/2)،
«الإنصاف» (170/4).

(7) انظر: «مُصنَّف عبد الرزاق» (29/3)،
«مُصنَّف ابن أبي شيبة» (83.82/2)،
«الأوسط» (198.196/5)، «شرح معاني الآثار»
(341.340/1)، «الاستذكار» (278/5)،
«المعني» (598/2)، «فتح الباري لابن رجب»
(255/5).

(8) انظر: «مُصنَّف عبد الرزاق» (31.30/3)،
«مُصنَّف ابن أبي شيبة» (82/2)، (83)،
«الأوسط» (198/5).

وبه قال أحمد في رواية أخرى عنه (9)،
واسحاق (10)، ووجه عند الشافعية (11)،
وقال به بعض فقهاء العصر.

* أدلة القولين:

□ أدلة أصحاب القول الأول:

احتج مَنْ منع نقض الوتر بالسنة
والآثار عن الصحابة رضي الله عنهم والمعقول:

أولاً: الدليل من السنة:

1- عن قيس بن طلق، قال: زارنا
طلق بن علي رضي الله عنه في يوم من رمضان،
وأمسى عندهنا وأفطر، ثم قام بنا تلك
الليلة وأوتر بنا، ثم انحدر إلى مسجده،
فصلّى بأصحابه حتى إذا بقي الوتر،
قدم رجلاً، فقال: أوتر بأصحابك؛ فإني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لا وتران
في ليلة» (12).

وجه الدلالة: دل الحديث على أن مَنْ
أوتر، ثم أراد أن يصلّي؛ فإنه لا يشفع وتره
بل يصلّي شفعا ما شاء، وذلك من وجهين:
أحدهما: نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن وترين
في ليلة، ومن نقض الوتر فقد أوتر ثلاث
مرات، فيكون منهياً عنه (13).

(9) انظر: «الروايتين والوجهين» (162/1)، «الإنصاف»
(171/4)، «فتح الباري لابن رجب» (255/5).

(10) انظر: «مسائل الكوسج» (653/2)، «سنن
الترمذي» (334/2)، «الأوسط» (198/5).

(11) انظر: «نهاية المطلب» (361/2)، «المجموع»
(509/3).

(12) أخرجه أبو داود (1439)، والترمذي (470)،
والنسائي (1679)، وأحمد (16296)، وابن
أبي شيبة (6748)، والمروزي في كتاب الوتر.
«مختصر كتاب الوتر» (52)، وابن خزيمة في
«صحيحه» (1101)، وابن المنذر في «الأوسط»
(2699)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار»
(342/1)، والطبراني في «المعجم الكبير»
(334.333/8)، والبيهقي في «الكبرى»
(36/3)، وقال الترمذي: حسن غريب، وحسنه
ابن حجر في «فتح الباري» (558/2)، وصححه
ابن أبي حاتم في «العلل» (554)، والألباني في
«صحيح الجامع» (7567).

(13) انظر: «فتح الباري لابن رجب» (255/6)، «نيل
الأوطار» (46/3).

الثاني: أن راوي الحديث أعلم بما
روى، فقد صلى طلق ابن علي رضي الله عنه
بهم شفعا، ولم يكن ذلك ناقضا لوتره،
وامتنع من إعادة الوتر، فقدّم رجلاً
يُوتر بهم، مُحْتَجاً عليهم بما سمعه من
النبي صلى الله عليه وسلم.

2- عن أم سلمة رضي الله عنها: «أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يصلّي بعد الوتر ركعتين» وفي
رواية بزيادة: «وهو جالس» (14).

وجه الدلالة: في الحديث دلالة على
عدم نقص الوتر؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى
الوتر، ثم صلى بعده ركعتين تطوعاً، ولم
يكن ذلك ناقضا لوتره المتقدم (15).

قال مجد الدين ابن تيمية عن
حديث أم سلمة رضي الله عنها: «وهو حجة لمن
لم ير نقض الوتر» (16).

3- عن ابن المسيب: أن أبا بكر
وعمر رضي الله عنهما تذاكرا الوتر عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم، فقال أبو بكر رضي الله عنه: أمّا
أنا فأصلي، ثم أنام على وتر، فإذا
استيقظت صليت شفعا حتى الصباح.
فقال عمر رضي الله عنه: لكنني أنام على شفع،
ثم أوتر من آخر السحر، فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر رضي الله عنه: «حذر هذا».

(14) أخرجه الترمذي (471)، وابن ماجه (1195)،
وأحمد (26553)، واسحاق في «مسند» (1345)،
والطبراني في «الكبير» (364/23)، والبيهقي
في «الكبرى» (32/3) من طريق ميمون بن
موسى الخزّازي، عن الحسن، عن أمه، عنها به. قال
الترمذي: «وقد روي نحو هذا عن أبي أمامة وعائشة
وغير واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم»، وحسنه أحمد شاكر
في تعليقه على «جامع الترمذي»، وقال البيهقي:
«ميمون هذا بصري، لا بأس به إلا أنه كان يَدُلُّ».
قاله أحمد بن حنبل وغيره والله أعلم، وروي عن
ركريّا بن حكيم عن الحسن، وحالفهما هشام هرواه
عن الحسن عن سعد بن هشام عن عائشة: قال
البحاري: وهذا أصح.

(15) انظر: «شرح معاني الآثار» (341/1).

(16) «المعنى مع نيل الأوطار» (47/3).



وقال لعمر عليه السلام: «قَوِيَ هَذَا»⁽¹⁷⁾.

وجه الدلالة: دل الحديث على نفي إعادة الوتر؛ لقول أبي بكر عليه السلام حكاية عما كان يفعل، وترك النبي ﷺ التكبر عليه دليل على أن الوتر لا ينقضه التواهل التي يتأمل بها بعده⁽¹⁸⁾.

ثانياً. الدليل من آثار الصحابة عليهم السلام:

1. عن عطاء، قال: سمعت ابن عباس عليهما السلام يقول: «إذا أوتر أول الليل، فلا يشفع بركعة، وصلى شفعا حتى يصبح»⁽¹⁹⁾، ولفظ ابن أبي شيبه: «من أوتر أول الليل، ثم قام، فليصل ركعتين ركعتين».

وعن أبي جمرة نصر بن عمران الضبيعي، عن ابن عباس وعائذ بن عمرو عليهما السلام قالوا: «إذا أوترت أول الليل، فلا توتر آخره، وإذا أوترت آخره»⁽¹⁷⁾ أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (4615)، وابن المنذر في «الأوسطه» (2624)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (342/1) وفي سماع سعيد بن المسيب من عمر عليه السلام خلاف.
(18) انظر «شرح معاني الآثار» (342/1).
(19) أخرجه عبد الرزاق (4685.4686)، وابن أبي شيبه (6737)، وابن المنذر في «الأوسطه» (2693)، وإسناده صحيح.

فلا توتر أوله»⁽²⁰⁾.

وعن ابن عمر عليهما السلام أنه كان إذا نام على وتر، ثم قام يصلي من الليل صلى ركعة إلى وتره، فيسمع له، ثم أوتر بعد في آخر صلاته، قال الزهري: فبلغ ذلك ابن عباس عليه السلام فلم يعجبه، فقال: إن ابن عمر عليهما السلام ليوتر في الليلة ثلاث مرات»⁽²¹⁾.

وعن الربيع، قال: «قلت للشافعي: أفتقول: يشفع وتره؟ قال: لا، فقال: فما حجبتك فيه؟ فقلت: رويناه عن ابن عباس أنه كره لابن عمر أن يشفع وتره»⁽²²⁾.

وعن سعيد بن جبير، وقد سأله حبيب بن أبي عمرة عن الوتر، فقال: «الأكياس يوترون أول الليل، وذوو القوة يوترون آخر الليل»، فقلت: فكيف أنت؟ قال: «آخر الليل»، قلت: فكيف توتر أنت؟ قال: «آخر الليل»، قلت: فإن ناساً يوترون أول الليل، ثم يقوم أحدهم فيشفع بركعة، فقال: قال ابن عباس: «ذاك الذي يلعب بوتره»⁽²³⁾.

2. عن عائشة عليها السلام، ذكر لها الرجل يوتر ثم يستيقظ فيشفع بركعة،

(20) أخرجه ابن أبي شيبه (6734) وابن المنذر في «الأوسطه» (2694)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (343/1)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (36/3) وهو صحيح.

(21) أخرجه عبد الرزاق (4682) عن معمر، عن الزهري، عن سالم عنه به، وهذا إسناد صحيح، لكن قول الزهري: فبلغ ذلك ابن عباس، فمقطع؛ لأن الزهري لم يسمع من ابن عباس عليهما السلام. وذكره ابن نصر في كتاب الوتر كما في «مختصره» (ص 107)، وقال الشافعي في «الأم» (259/1)، ومعرفة السنن والآثار (327326/2): رويناه عن ابن عباس أنه كره لابن عمر أن يشفع وتره ولم يستند.

(22) «الأم» (259/1)، ومعرفة السنن والآثار (327326/2).

(23) أخرجه ابن نصر المروزي في كتاب الوتر، «مختصره» (ص 106).

قالت: «ذلك يلعب بوتره»⁽²⁴⁾.

وعن عائشة عليها السلام قالت: «الذين ينقضون وترهم هم الذين يلعبون بصلاتهم».

وروى سعيد بن جبير، قال: ذكر عند عائشة عليها السلام نقض الوتر، فقالت: «لا وتران في ليلة»⁽²⁵⁾.

وعن إبراهيم النخعي: «أن ابن عمر عليهما السلام كان يوتر من أول الليل، فإذا قام سحراً أضاف إلى وتره ركعة، فبلغ ذلك عائشة عليها السلام، فقالت: يرحم الله أبا عبد الرحمن؛ إنه يلعب بوتره، ما عليه لو أوتر أول الليل، فإذا قام سحراً صلى ركعتين ركعتين؛ فإنه يصبح على وتر»⁽²⁶⁾.

قال عبد الله بن الإمام أحمد: «سألت أبي عن نقض الوتر؟ قال: لا يعجبني، كرهته عائشة، وأنا أكرهه»⁽²⁷⁾.
3. عن عمار بن ياسر عليه السلام قال: «أما أنا فأوتر، فإذا قمت صليت متى متى، وتركت وترى الأول كما هو»⁽²⁸⁾.

4. عن أبي هريرة عليه السلام قال: «لو جئت بثلاث أبعرة فأنختها، ثم حثت ببعيرتين فأنختهما، أليس كان يكون ذلك وتراً؟» قال: وكان يضربه مثلاً لنقض الوتر»⁽²⁹⁾.

قال الإمام الطحاوي: «وهذا عندنا

(24) أخرجه عبد الرزاق (4687)، وابن المنذر في «الأوسطه» (2697)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (37/3) وإسناده صحيح.

(25) أخرجه الطحاوي في «شرح معاني الآثار» (343/1) وإسناده منقطع؛ فإن سعيد بن جبير لم يسمع من عائشة.

(26) أخرجه أبو يوسف في «كتاب الآثار» (ص 69.68) وفي إسناده ضعف وانقطاع.

(27) «مسائل عبد الله» (305/2).

(28) أخرجه ابن أبي شيبه (6733)، وابن المنذر في «الأوسطه» (2696)؛ وإسناده صحيح.

(29) أخرجه الطحاوي في «شرح معاني الآثار» (343/1) بإسناده حسن.

كلام صحيح، ومعناه أن ما صَلَّيْتُ بعد الوتر من الأشفاق، فهو مع الوتر الذي أوترته وترًا⁽³⁰⁾.

ثالثًا، الدليل من المعقول:

إذا أوتر الرجل بركعة من أول الليل، وسلم منها فقد قضى وتره، فإذا هو نام بعد ذلك وأحدث نعلًا أحدًا مختلفًا، ثم قام فاغتسل أو توضأ، وتكلم بين ذلك، ثم صلى ركعة أخرى، فهذه صلاة غير تلك الصلاة، وغير جائز في النظر أن تتصل هذه الركعة بالركعة الأولى التي صلاها في أول الليل، فتصيران صلاة واحدة، وبينهما من الأحداث ما ذكرنا؛ فإنما هاتان صلاتان متباينتان، كل واحدة غير الأخرى، ومن فعل ذلك فقد أوتر مرتين، ثم إذا هو أوتر أيضًا في آخر صلاته، صار موترًا ثلاث مرات⁽³¹⁾.

□ أدلة أصحاب القول الثاني:

احتج من رأى نقض الوتر بالسنة والآثار عن الصحابة رضي الله عنهم:

أولًا: الدليل من السنة

ما ثبت في «الصحيحين» عن ابن عمر رضي الله عنهما كان يقول: «اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترًا؛ فإن النبي ﷺ أمر به»⁽³²⁾.

وجه الدلالة: دل الحديث على أن من أوتر، ثم قام من الليل ولم يشفع وتره، وصلى ركعتين ركعتين، ثم لم يوتر؛ فإنه لم يجعل آخر صلاته بالليل وترًا كما أمر النبي ﷺ، وإنما جعل آخر صلاته شفعًا⁽³³⁾.

(30) «شرح معاني الآثار» (343/1).

(31) انظر: «مختصر كتاب الوتر» (ص 102)، «الأوسط» (198/5)، «شرح معاني الآثار» (343/1)، «نيل الأوطار» (46/3).

(32) أخرجه البخاري (472) واللفظ له، ومسلم (751).

(33) انظر: «نيل الأوطار» 46/3.

ثانيًا، الدليل من آثار الصحابة

رضي الله عنهم:

1- عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما: إنه كان إذا سئل عن الوتر: قال: «أما أنا فلو أوترت قبل أن أنام، ثم أردت أن أصلي بالليل شفعت بواحدة ما مضى من وتري، ثم صَلَّيْتُ مَتْنِي مَتْنِي، فإذا قَضَيْتُ صَلَاتِي، أوترت بواحدة؛ إن رسول الله ﷺ أمر أن يجعل آخر صلاة الليل الوتر»⁽³⁴⁾.

وعن نافع، أنه قال: «كنت مع عبد الله بن عمر بمكة والسَّمَاءُ مُفِيمَةً، فحشي عبد الله الصبح، فأوتر بواحدة، ثم انكشف العيم، فرأى أن عليه ليلًا، فشفع بواحدة، ثم صلى بعد ذلك ركعتين ركعتين، فلما حشي الصبح أوتر بواحدة»⁽³⁵⁾.

قال الإمام ابن عبد البر: «روى عن ابن عمر هذا المذهب في شفع الوتر بعد النوم من وجوه»⁽³⁶⁾.

2- عن عثمان بن عفان رضي الله عنه، سئل عن الوتر، فقال: «أما أنا فأوتر، ثم أنام، فإذا قمت من الليل ضمنت إليها ركعة أخرى، فما أشبهها إلا بقلوص⁽³⁷⁾ نادرة أضُمُّها إلى الإبل»، ولفظ عبد الله بن الإمام أحمد: «فما شَبَّهْتُهَا إِلَّا بِالنَّاقَةِ تُضَمُّ إِلَى الْإِبِلِ»، ولفظ ابن أبي شيبة:

(34) أخرجه أحمد (6190) وقال الألباني «الإرواء» (194/2)، هذا إسناد حسن.

(35) أخرجه مالك في «الموطأ» (325).

(36) «الاستذكار» (278/5).

(37) القلوص: جمع قلائص وقلاص، وقُلُص، وجمع الجمع: قُلُصَان، والقلوص: الشابة الفتية من الإبل بعترلة الجارية المتاة من النساء. وقيل هي الناقة الباقية على السير، وقيل هي كل أنثى من الإبل حين تتركب إلى أن تنثي، فإذا انثيت فهي ناقة. «لسان العرب» (81/7). «طلبة الطلبة» (ص 267).

«ما أشبهها إلا بالعربية من الإبل»⁽³⁸⁾.

3- عن أسامة بن زيد وابن عباس رضي الله عنهما قالوا: «إذا أوترت من أول الليل، ثم قمتُ تُصلي، فصل ما بدا لك، واشفع بركعة، ثم أوتر»⁽³⁹⁾.

ورواية ابن المنذر، بلفظ: أن أسامة وابن عباس رضي الله عنهما كانا ينقضان الوتر.

* مناقشة الأدلة:

□ مناقشة أدلة أصحاب القول الأول:

حديث سعيد بن المسيب عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مُرْسَلٌ، وقد ورد الحديث من طرق أخرى موصولة، وليس فيها قول أبي بكر رضي الله عنه. «فإذا استيقظت صَلَّيْتُ شفعًا حتى الصباح» وإذا لم تصح هذه الزيادة، فلا تكون صالحة للاستدلال بها على نفي نقض الوتر⁽⁴⁰⁾، لكن قال الحافظ ابن عبد البر: «روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه من وجوه: أنه كان يوتر قبل النوم، ثم إن قام صلى ركعتين ركعتين ولم يعد الوتر»⁽⁴¹⁾.

(38) أخرجه ابن أبي شيبة (6729)، وعبد الله بن أحمد في «مسائله» (307306/2)، وابن المنذر في «الأوسط» (2685، 2619)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (340/1) وإسناده صحيح.

(39) أخرجه ابن أبي شيبة (6727)، وابن المنذر في «الأوسط» (2689) بإسناد صحيح.

(40) انظر: «نيل الأوطار» (47/3).

(41) «الاستذكار» (279/5).





□ مناقشة أدلة أصحاب القول

الثاني

1. حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً» حجة عليهم لا لهم؛ لأنهم ينقضون الوتر، ثم وترهم بعد شفع قد أوتروا ثلاث مرات، وجعلوا الوتر في مواضع من صلاة الليل لا في آخر صلاة الليل ⁽⁴²⁾.

2. أما ما روي عن ابن عمر وغيره ممن يرى نقض الوتر، فهو اجتهاد منهم لا حجة لهم فيه من الخبر، وليس له أصل من النظر؛ لأنهم يشفعون وتراً متقدماً، قد قطعوا بينه وبين ما شفَعُوا به بكلام وعمل ونوم، وهذا لا أصل له في الإجماع؛ فإن العبادات لا سبيل إلى نقض شيء منها بعد أن يكملها، فحكم المختلف فيه من الوتر، حكم ما لم يختلفوا فيه ⁽⁴³⁾.

وقد خالفهم من أصحاب رسول الله ﷺ من تقدم ذكرهم، وأنكر عليهم بعضهم، وتقدم أيضاً عن رسول الله ﷺ من قوله وفعله وإقراره خلافه.

(42) انظر: «نيل الأوطار» (46/3).

(43) انظر: «شرح معاني الآثار» (343/1)، «الأوسط» (199/5).

* سبب الخلاف:

سبب الخلاف في نقض الوتر أو عدمه يرجع إلى تعارض الأخبار، وتباين الأنظار، واختلاف الآثار الواردة عن الصحابة رضي الله عنهم.

فأما تعارض الأخبار: فهناك حديثان ظاهرهما التعارض: أحدهما: حديث طلق بن علي رضي الله عنه: «لا وتران في ليلة» فهذا يقتضي عدم نقض الوتر، والثاني: حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً» وظاهره يقتضي نقض الوتر المتقدم؛ ليكون الوتر آخر صلاته.

وأما تباين الأنظار، وهو: هل الوتر ينقلب إلى نفل بتشفيعه؟ وهل يشرع التفل بركعة واحدة غير الوتر؟ فمن راعى من الوتر المعقول، وهو ضد الشفع، قال: ينقلب شفعاً إذا أضيف إليه ركعة ثانية، ومن راعى منه المعنى الشرعي، قال: ليس ينقلب شفعاً؛ لأن الشفع نفل، والوتر سنة مؤكدة أو واجبة على الخلاف في حكم الوتر ⁽⁴⁴⁾.

وأما اختلاف الآثار عن الصحابة رضي الله عنهم في هذه المسألة فمشهور، فقد كان بعضهم ينقض الوتر، وبعضهم ينكر ذلك ويتعجب ممن ينقض وتره، وكان أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه يضرب مثلاً في ذلك، فيشبهه نقض الوتر بالنافقة تصم إلى الإبل، وفي رواية: يشبهها بقلوص نادرة يضمها إلى الإبل؛ فإن القلوص، أي: الشابة الفتية من الإبل إذا ضمت إلى جنسها من الإبل؛ فإن المجموع يصير شفعاً، وكذلك إذا صليت ركعة بعد القيام من الليل؛ فإنها تكون مع الوتر المتقدم شفعاً، ويقابله ⁽⁴⁴⁾ انظر: «مدية المحتد» (205/204).

مذهب أبي هريرة رضي الله عنه فكان يشبهه عدم النقض بثلاث أبعرة ضم إليها بعيران؛ فإن المجموع يقال له: وتر، فكذلك ما صلي بعد الوتر من الأشفاع؛ فإنها تكون مع الوتر المتقدم وتراً، فهذا مثلان متعارضان يقربان المعقول من المحسوس، وكل واحد منهما اعتبر المعقول بالمحسوس.

وقد صرح ابن عمر رضي الله عنهما بأن مستنده في نقض الوتر الرأي الذي هو القياس.

فمن مسروق بن الأجدع، قال: سألت ابن عمر عن نقض الوتر، فقال: «إنما هو شيء أقفله برأيي لا أروي عن أحد» وفي رواية: «ليس أروي عن أحد، إنما هو شيء أقوله برأيي» ⁽⁴⁵⁾.

وزاد الطحاوي: «قال مسروق: «وكان أصحاب ابن مسعود رضي الله عنه يتعجبون من صنع ابن عمر رضي الله عنه».

وعن حماد بن أبي سليمان، قال: سألت سالمًا عن صنع ابن عمر رضي الله عنه ذلك، فقال: «كان رأيته، ثم يؤثره عن أحد» ⁽⁴⁶⁾.

لكن يشكل عليه ما تقدم عن ابن عمر رضي الله عنه؛ فقد صرح بأن مستنده النص بقوله: «أما أنا فلو أوترت قبل أن أنام، ثم أردت أن أصلي بالليل شفعت بواحدة ما مضى من وترتي، ثم صليت مني مني، فإذا قضيت صلاتي، أوترت بواحدة؛ إن رسول الله ﷺ أمر أن يجعل آخر صلاة الليل الوتر».

(45) أخرجه ابن نصر كما في «مختصر كتاب الوتر» (ص 103)، وابن المنذر في «الأوسط» (2692)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (341/1)، والبيهقي في «الجمديات» (437)، وابن حزم في «الإحكام» (246/6)، وهو صحيح ثابت.

(46) أخرجه أبو يوسف في «الآثار» (ص 347).

وقال الحافظ ابن رجب عند معرض ذكر مُسْتَدَّ بعض الصَّحابة عليه السلام في نقض الوتر: «وهؤلاء أخذوا بقوله: «اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ وَتَرًا» ولهذا روى ابن عمر هذا الحديث، وهو كان ينقض وتره، فدلَّ على أنه فهمه منه» (47).
وقال الإمام الشوكاني: «وقد استدلَّ به ابن عمر ومن معه على جواز نقض الوتر» (48).

قلت: يحتمل أن يكون مُسْتَدَّ ابن عمر أوَّل الأمر ما رواه عن النبي ﷺ: «اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًا» ثم رأى ضعف الاستدلال بهذا النص، فعدل عنه إلى القياس، ولذلك صرح بأن مآخذ الرأي لا النص.

ويحتمل أن يكون استند إلى حديثه الذي رواه عن النبي ﷺ في كونه يجعل آخر صلاته وترًا، ألا ترى إلى قوله: «هذا قضيت صلاتي، أو تَرْتُ بواحدة: إن رسول الله ﷺ أمر أن يجعل آخر صلاة الليل الوتر» فاستدلَّ به هذا الحديث على الوتر الذي يختم به صلاته لا على نقض الوتر، وأمَّا نقض الوتر وشفعه بركعة: فإنه لم يستند في فعله هذا إلى ما يرويه عن رسول الله ﷺ بل صرح بأن مُسْتَدَّه في ذلك الرأي: لأن ابن عمر رضي الله عنهما كان يشفع وتره، فلما سألَه مسروق عن حُجَّتِه في فعله هذا لم يحتج بقول النبي ﷺ: «اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ وَتَرًا» بل قال: «إنما هو شيء أفعله برأيي، لا أرويه عن أحد» فلو رأى في قول النبي ﷺ: «اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًا» حجة في شفعه الوتر لاحتجَّ به، وقال: إنما أفعله اتباعًا لأمر النبي ﷺ، ولم يقل: «إنما أفعله

(47) «فتح الباري» (255/6).

(48) «نيل الأوطار» (46/3).

برأيي» (49).

وهو رأي لم يشهد له نص صريح، ولا قياس صحيح؛ ولذلك قال الإمام ابن عبد البر: «محال أن يشفع ركعة قد سلم منها ونام مُصَلِّيها، وترأخى الأمر فيها، وقد كتبتها الملك الحافظ وترًا، فكيف تعود شفعا؟ لا هذا ما لا يصح في قياس ولا نظر» (50).

وأما ابن عباس رضي الله عنهما فقد روي عنه نقض الوتر وعدمه، قال الحافظ ابن عبد البر: «اختلف فيها عن ابن عباس، وسعد بن أبي وقاص» (51).
وقال الحافظ ابن المنذر: «وروي هذا القول، يعني عدم نقض الوتر، عن ابن عباس خلاف القول الأول، وممن روي عنه من أصحاب رسول الله ﷺ في هذه المسألة قولان، ففعله قد فعل الفعلين جميعًا» (52).

قلت: المشهور عن ابن عباس والمروى عنه من وجوه عدم نقض الوتر، وروى عنه من طريق صحيح: أبو مجلز، لاحق ابن حميد نقض الوتر، ففعله كان يرى نقض الوتر أولًا، ثم رجع عنه وأمر بعدم النقض وكان يؤكد ذلك، وأنكر على ابن عمر رضي الله عنهما نقض الوتر، وقد ذهب جماعة من أصحاب ابن عباس رضي الله عنهما إلى عدم النقض؛ كعطاء وطاوس وأبي مجلز.

* الترجيح:

الذي يظهر لي رجحانه ما ذهب إليه جمهور العلماء من عدم نقض الوتر، وهو أن المُصَلِّي إذا أوتر قبل أن ينام، ثم قام، فلا يشفع وتره، بل يصلي ما تيسر له شفعا متين متين، ولا يكرر الوتر، ولا

(49) انظر: «مختصر كتاب الوتر» (ص 102).

«الأوسط» (198/5).

(50) «الاستدكار» (280/5).

(51) المصدر السابق (278/5).

(52) «الأوسط» (199/5).

يختم به صلاته، بل يكفيه وتره المتقدم؛ لنهي النبي ﷺ عن وترين في ليلة؛ ولأنه هذا الذي فعله النبي ﷺ، وفعله أبو بكر الصديق رضي الله عنه، وأقره النبي ﷺ على ذلك فيما روي عنه من طريق مُرسَل؛ وفعله جماعة من الصحابة رضي الله عنهم، منهم حبر الأمة ابن عباس رضي الله عنهما وخطأ ابن عمر رضي الله عنهما في اجتهاده، وكذلك أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وهي أعلم الناس بوتر رسول الله ﷺ، فقولها مُقدم، وقد كرهته وخطأت من ينقض وتره؛ لأنه لا مُسْتَدَّ له من السنة، وإنما فعله عن اجتهاد منه لا عن توقيف، وقد اعترف ابن عمر رضي الله عنهما أنه فعله عن رأي لا عن نص، والعبادات مبناهما على التوقيف، فالأصل عدم النقض حتى يدل دليل صحيح صريح على جواز نقض الوتر، ولم يثبت عن رسول الله ﷺ أنه بنقض وتره؛ ولأن ناقض الوتر يصلي ركعة نفل يشفع وتره المتقدم، وبينهما فاصل من تسليم وكلام ونوم وحديث وعمل وغسل أو وضوء، وذلك ينال استدامة الصلاة، ويمتنع إضافة ما بعدها إليها، ولم يعهد في الشرع، ولا أصل له يرجع إليه، والله أعلم.





* تنبيهات مهمات:

التنبيه الأول: تقدم أن مذهب الإمام مالك كمذهب الجمهور أنه لا ينقض وتره ويصلي شفعا، وبناء على هذا؛ فإن المشهور عند المالكية أن من تنفل بعد وتره، فإنه لا يعيد الوتر، والقول الثاني: أنه يعيد الوتر؛ ليكون آخر تهجده الوتر، والأول هو الذي يدل عليه الدليل الصحيح الصريح؛ إذ لا وتران في ليلة⁽⁵³⁾.

التنبيه الثاني: تقدم أيضا أن مذهب الإمام الشافعي كمذهب أكثر أهل العلم؛ أنه لا ينقض وتره ويصلي شفعا، وأما ما يحكيه بعض الناس رواية ثانية عن الإمام الشافعي أنه يشرع نقض وتره بركة، فإنما هو وجه عند الشافعية حكاه بعض أئمتهم، لا رواية عن الإمام، قال الجويني: «لم يره أحد ممن يعتمد من أئمة المذهب»، وقال النووي: «وجه حكاه إمام الحرمين وغيره من الخراسانيين»⁽⁵⁴⁾.

(53) انظر: «التنبيه على مبادئ التوجيه» (561/2)، «شرح التلخيص» (779/2)، «المذهب في ضبط مسائل المذهب» (332/1)، «المفهم» (385/2).

(54) انظر: «نهاية المطالب» (361/2)، «المجموع» (509/3).

التنبيه الثالث: قول بعض المعاصرين بأن نقض الوتر لا دليل عليه، وأنه بدعة محدثة! وهذا يدل على أن هذا القائل غير مطلع على مذاهب السلف والأئمة وأدلتهم وخلافهم المشهور في هذه المسألة، والواجب على المسلم أن لا يتكلم في مسائل الدين إلا بعلم.

قيل للإمام أحمد: «ولا ترى نقض الوتر؟ فقال: لا، ثم قال: وإن ذهب إليه رجل فأرجو؛ لأنه قد فعله جماعة»⁽⁵⁵⁾.

وقال ابن رشد الجدي: «وهذا القول مشهور في السلف، ويسمونه مسألة نقض الوتر»⁽⁵⁶⁾.

التنبيه الرابع: الأفضل في صلاة التراويح وقيام الليل الاقتصاد على إحدى عشرة ركعة؛ اقتداء بالنبي ﷺ فإنه ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة كما ذكرت ذلك أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها والحديث في «الصحيحين»⁽⁵⁷⁾، ولكن لو زاد على ذلك العدد جاز؛ لعموم الأدلة المرغبة في صلاة النوافل؛ ولجريان عمل السلف ومن بعدهم على الزيادة من غير تكبر، ولا ينبغي الاختلاف والنزاع والشقاق في هذه المسألة. أعني في عدد ركعات التراويح؛ لأنها من المسائل التي يسوغ فيها الخلاف، فالأمر فيها واسع والله الحمد.

التنبيه الخامس: الأفضل على المأموم الإيتار مع الإمام في صلاة التراويح وسلم بتسليمه، وأن لا ينصرف المأموم قبل أن يوتر مع إمامه ليحصل على فضل قيام ليلة؛ لقوله ﷺ في حديث أبي ذر رضي الله عنه: «إنه من قام مع الإمام

(55) «المعني» (120/2).

(56) «البيان والتحصيل» (291/1).

(57) أخرجه البخاري (1147)، ومسلم (738).

حتى ينصرف كتب له قيام ليلة»⁽⁵⁸⁾.

التنبيه السادس: إذا سلم الإمام من الوتر في صلاة التراويح، وسلم المأموم معه، ثم قام وصلى ركعة ينقض بها وتره، فمثل هذا ينهي عنه، ولا يعلم عن أحد من السلف فعله.

التنبيه السابع: إذا سلم الإمام من الوتر، ثم قام المأموم بعد سلام الإمام وشفع وتره بركة ثانية؛ لأجل أنه يريد أن يوتر آخر الليل أجاز ذلك بعض الأئمة الفقهاء، ورأوا أنه لا يضر اختلاف نية المأموم مع الإمام، ويصدق على المأموم أنه لم ينصرف حتى انصرف الإمام، وفيه نظر؛ إذ لم أقف على ما يدل عليه صراحة من السنة النبوية أو فعل الصحابة رضي الله عنهم، والعبادات مبناها على التوقيف، ويخشى على فاعله الوقوع في الرياء، والأولى والأحوط أن ينصرف مع إمامه. ثم إن أراد أن يوتر آخر الليل فإنه يصلي متنى متنى، ولا يعيد الوتر على الصحيح من أقوال العلماء.

وقد سئل الإمام مالك عن الرجل يصلي مع الإمام في رمضان الوتر فيوتر معه، فيريد أن يصلي وتره بركة أخرى ويوتر هو بعد ذلك، قال: لا، ولكن يسلم معه، ويقوم فيصلي بعد ذلك لنفسه ما أحب، قال: قال لي مالك قبل ذلك: ويتأني قليلا أعجب إلي⁽⁵⁹⁾.

واستحب الإمام أحمد وغيره أن يكون بعد الوتر ضجعة⁽⁶⁰⁾، يعني أن ينام بعد الوتر، ثم يقوم فيصلي متنى متنى. والمسألة التي تقدم فيها الخلاف المشهور بين السلف في نقض الوتر غير هذه، والله أعلم، وبالله التوفيق.

(58) أخرجه أبو داود (1375)، والترمذي (806)، والنسائي (1605)، وابن ماجه (1327)، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(59) «العشبة مع البيان والتحصيل» (290/1).

(60) «مسائل أبي داود» (ص 94).



أ. د. محمد عيسى شركوس

بدعة تقسيم الدين إلى ثوابت ومتغيرات وآثارها السيئة على الأمة

قد تقدّم في مقال سابق⁽¹⁾ الحديث عن بدعة تقسيم الدين إلى حقيقة وشرعية، والعلم إلى باطن وظاهر، ودعوى أن حقيقة الباطن مخالفة لشرعية الظاهر، وما يخلّفه هذا المعتقد. حال العمل به، من آثار غاية في الخطورة على الأمة وانحراف عن سواء السبيل.

وقد رأيت من المفيد، استكمالاً للفائدة، أن أتبعه بموضوع آخر له علاقة بالتقسيمات الاصطلاحية للدين لا يقل خطورة وضرراً عن سابقه، ويتمثل في أحد المفاهيم الباطلة للتقسيم الاصطلاحى للدين إلى ثوابت ومتغيرات، وما يترتب عليه من أحكام شرعية ما أنزل الله بها من سلطان، الأمر الذي خلف هو الآخر، كسابقه، آثاره السيئة على الأمة، فضلاً عما يحمله هذا التقسيم الاصطلاحى للدين من تباين لمنهج أهل الحق من الأئمة العدول الأثبات، أعلام الفتوى والدين من أهل السنة والجماعة.

(1) شريعة الإصلاح (عدد 39، ص 17)

والمعلوم - لدى كل محصل - أن الله تعالى أكمل أحكامه وشرعه ودينه بنبيه ﷺ، وتمت نعمته واستقرت؛ ذلك لأن المسائل المعلومّة من الدين بالضرورة والقطعية الإجماعية ليست من المتغيرات لثبوتها بالنقص والإجماع.

وكذلك المسائل الاجتهادية التي يتمسك فيها كل فريق من المجتهدين بدليل يستند إليه فيها ولا يقطع فيها بصواب قوله وخطأ من خالفه فيما إذا كانت المسألة مُحتملة، فالمسائل الاجتهادية لا إنكار فيها على المخالف إلا بعد بيان الحجّة وإظهار الحجّة، وهذه المسائل لا تُسمى بالمتغيرات؛ لأنها ثابتة في حقيقة الأمر، وحكمها واحد معلوم عند الله، وقد جعل له أدلة وأمارات يُعرف بها، وإنما التغيير حاصل في اجتهاد المجتهد ونظيره الذي له فيه نصيب بين الأجر والأجرين إذا اتقى الله في اجتهاده.

أما المسائل غير الاجتهادية - وهي ما يُعرف بالمسائل التي لا يستند فيها المخالف إلى دليل صحيح يؤيده - فإن هذه المسائل لا يلتفت إلى الخلاف فيها لشذوذه أو ضعفه؛ كمن خالف في قول يخالف سنة ثابتة أو إجماعاً شائعاً، وهذا يجب فيه الإنكار على العمل المخالف للسنة أو الإجماع بحسب درجات الإنكار⁽²⁾.

وإذا كانت المسائل الاجتهادية لا تُسمى متغيرات فلا شك أن المسائل الخلافية ليست من المتغيرات من باب أولى لقيام الدليل الشرعي المعارض لها. وعليه؛ فإن دين الله كله حق ثابت

(2) انظر: «إعلام الموقعين» لابن القيم (288/6).
(289)

﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾⁽³⁾ تنزيل من حكيم حميد ﷻ [الْمُحْصِنَاتُ]، وليس لأحد أن يغير شيئاً منه أو يبدله أو يزيد عليه أو ينقص منه؛ لأن الشريعة كاملة غير منقوصة، وتامة لا تحتاج إلى زيادة المبتدعين واستدراكات المستدركين، وقد أتم الله هذا الدين فلا ينقصه أبداً، ورَضِيَهُ فلا يَسْخَطُهُ أبداً، كذا ينبغي أن يكون عليه إيمان المسلم الصادق، قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [آل عمران: 3]، وقال ﷺ: «وَأَيُّمَ اللَّهِ لَقَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى مِثْلِ الْبَيْضَاءِ لَيْلَهَا وَنَهَارُهَا سَوَاءً»⁽³⁾.

هذا، وإن أُريدَ بالمتغيرات آراء المجتهدين الذين يبدلون الوُسْعَ في النظر في الأدلة الشرعية لاستنباط الأحكام الشرعية منها. فقد يُغير المجتهدُ الرأي في المسألة المُجْتَهَدُ فيها أو في حق نازلة يَبْحَثُ فيها في محاولة للكشف عن حكمها الشرعي؛ فإنه يجوز للمجتهد تغيير رأيه وتبديل اجتهاده، والعدول عنه إلى قول آخر اتباعاً للدليل الشرعي، والظاهر أن هذا المعنى هو المراد بالقول بالمتغيرات؛ لأن المجتهد لا يصح أن يقطع بصواب قوله وخطأ قول من خالفه فيما إذا كانت المسألة مُحتملة - إلا أن الجدير بالتنبيه والتذكير - في باب الاجتهاد - أن آراء المجتهد وأنظاره وأقواله لا تُسمى تشريعاً؛ فإن التشريع هو الكتاب والسنة، أما الاجتهاد فهو رأي الفقيه أو حكم الحاكم، وقد كان النبي ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو

(3) أخرجه ابن ماجه (5) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه، والحديث صفة الأتباعي في السلسلة الصحيحة (688).

سرية أوصاه: «وَأَدَا حَاصِرَتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا تَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ، وَلَكِنْ أَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِكَ؛ فَإِنَّكَ لَا تَذَرِي أَنْصِيبُ حُكْمِ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا»⁽⁴⁾.

فالحاصل: أنه كما أن اجتهادات المجتهدين لا تنقسم إلى ثوابت ومتغيرات؛ لأن المسائل الاجتهادية ظنية في الغالب لا يقطع فيها بصحة القول أو خطئه، فهي قابلة للتغيير متى كانت مخالفة للدليل الشرعي، فليس في اجتهاداتهم ثوابت، بل هي من المتغيرات.

وبالعكس فأحكام الله قضايا تشريعية يقينية يُجْرَمُ فيها بحكم الله تعالى، فهي حق ثابت لا يقبل التغيير ولا التبديل.

ومما يحاكي هذا المعنى ما يجري على لسان أصحاب الأساليب المؤيدة المعاصرة كقولهم: «تطور الفقه الإسلامي»، والمعلوم أن الفقه كإحكام الله تعالى ثابت لا يتطور، أي: لا يقبل التغيير ولا التبديل؛ لأن الفقه الإسلامي يتوافق مع جميع شؤون الحياة وظروف المجتمع وأحوال المعيشة في كل الأزمان والأماكن والأحوال، وإنما يحصل التغيير في المسائل الاجتهادية الظنية المخالفة للدليل الشرعي، والأصل أن يقال: الفقه الإسلامي والتطور.

علماً أن الدعوة إلى تطوير الفقه الإسلامي تكمن حقيقتها في إرادة الخروج عن أحكام الإسلام والابتعاد عن مبادئه ومضامينه الشرعية والمقاصدية بتبديل الشريعة وتغييرها

(4) أخرجه مسلم (1731) من حديث بريدة الأسلمي رضي الله عنه.

عن قصد أو بالتبعية⁽⁵⁾، ولذلك فتسبب الثوابت والمتغيرات للدين غير صحيح، وإضافتها إلى المجتهدين غير سليم.

هذا؛ وتقسيم الدين إلى: ثوابت ومتغيرات مصطلح حادث يهدف منه أبناء المسلمين المتأثرون بالفكر الغربي وحضارته إلى ضرورة تضيق دائرة الثوابت إلى أبعد حد، وتوسيع دائرة المتغيرات توسيعاً يتوافق مع النموذج الغربي؛ وذلك بإحداث الضباية والتعمية، والتشكيك في الثوابت على أنها مجرد عادات وتقاليد، أو أنها تخضع لمبدأ سد الذرائع الذي تتغير أحكام المسائل المندرجة تحته بتغير الزمان عملاً بالقاعدة الفقهية: «تغير الفتوى بتغير الزمان والأحوال»⁽⁶⁾، ثم تعميم القاعدة على الأحكام المعقولة المعنى وبعض الأحكام غير المعقولة المعنى، وذلك في سعيهم الحثيث للبحث عن إمكانية الجمع بين ما عليه الغرب في تشريعاته وأحوال مجتمعاته وحضارته مع ما عليه الإسلام، سالكين في ذلك منهج المقارنات والمقاربات والتلميح، فيقدمون - من خلال هذا المنهج - كل يوم تنازلاً عن أحد الثوابت على أنه من الظنيات المشمولة بشق المتغيرات، مسوغين ذلك تنازلهم تارة بحجة أن مصلحة الأمة تقتضي هذا التصرف، وتارة بدعوى العمل بروح الإسلام وسماحته وسعة أفقه، وتارة أخرى بدعوى مراعاة مقاصد التشريع واختلاف الظروف والظغوط والأحوال

(5) انظر «معجم المناهي اللمعية» لبكر أبو زيد (371).

(6) انظر تفصيل قاعدة: «لا يترك تغير الأحكام بتغير الزمان» في الكلمة الشهرية في حكم إعلال المسند.

ومقتضيات العصر.

والمعلوم أن الاستدلال بقاعدة: «لا يترك تغير الأحكام بتغير الزمان» غير ناهض من جهتين:

الأولى: أن القاعدة الفقهية لا تصلح أن تكون حجة إلا إذا كانت دليلاً مستقلاً وثابتاً، أو عبرت عن دليل أصولي، أو كانت مشتركة مع القاعدة الأصولية، والقاعدة الفقهية المجردة عن ذلك تصلح أن تكون شاهداً مرافقاً للأدلة يستأنس به في تخريج الأحكام للوقائع والقضايا الجديدة إلحاقاً قياسياً على المسائل الفقهية المدونة.

الثانية: والقاعدة المذكورة - وإن كان لها علاقة بالعلة القابلة للتغير كالعرف والمصلحة - إلا أن صيغتها مجملة لشمولها للأحكام المنصوص عليها والمعللة، ومثل هذا العموم غير مقصود في وضع صياغتها، لذلك احتاجت القاعدة إلى بيان وتفصيل، يظهر وجهه فيما يلي: الأحكام إما أن تكون تمبديّة غير المعقولة المعنى؛ فإنها لا تقبل التغيير أبداً؛ لكونها مبنية على النصوص الشرعية الثابتة التي لا تقبل التبدل ولا التغيير.

وإما أن تكون معللة وهي الأحكام معقولة المعنى وهي على ضربين:

إما أن تكون علتها ثابتة لا تتغير؛ فهذه حكمها حكم النص الثابت، لا يدخلها تغير ولا تقبل التبدل؛ كتحرير الخمر لعلة الإسكار، ووجوب القطع لعلة السرقة، ووجوب اعتزال النساء لعلة الحيض، وتحرير القمار لعلة الفرر ونحو ذلك، فيطرّد في شأنها الحكم وينعكس، أي: يدور الحكم مع علتها وجوداً وعدمًا. وإما أن تكون علتها غير ثابتة وهي

الأحكام الاجتهادية المبنية على علة قابلة للتغير كالعرف والمصلحة؛ فهذه تتبدل بتبدل الزمان والأعراف اتفاقاً. كما تقدم، وضمن هذا التقسيم لنوعي الأحكام الشرعية قال ابن القيم رحمه الله: «الأحكام نوعان: نوع لا يتغير عن حالة واحدة هو عليها، لا بحسب الأزمنة ولا الأمكنة ولا اجتهد الأئمة؛ كوجوب الواجبات، وتحريم المحرمات، والحدود المقدرة بالشرع على الجرائم ونحو ذلك؛ فهذا لا يتطرق إليه تغير ولا اجتهد يخالف ما وضع عليه، والنوع الثاني: ما يتغير بحسب اقتضاء المصلحة له؛ زماناً ومكاناً وحالاً؛ كمقادير التعزيرات وأجناسها وصفاتها؛ فإن الشارع يتوَعَّ فيها بحسب المصلحة»⁽⁷⁾.

لذلك كان لزماً تقييد القاعدة المذكورة بإضافة كلمة توضيحية تفادياً للإجمال، وتكون الصيغة المعدلة على الوجه التالي: «لا يترك تغير الأحكام الاجتهادية المبنية على العرف والمصلحة بتغير الزمان».

ولا يخفى أن الذي يقبل التغير إنما هو الأحكام الاجتهادية المبنية على العرف والمصلحة والتي من ضوابطها عودها على مقاصد التشريع بالحفظ والصيانة، وعدم اصطدامها بنصوص التشريع والإجماع، وعدم استلزام العمل بها مفسدة أرجح منها أو مساوية لها، وعدم تعارضها مع مصلحة أرجح منها أو مساوية لها؛ فإن الأحكام المبنية عليها مشمولة بالقاعدة السالفة البيان دون غيرها.

هذا؛ وقد ترتب عن هذا التقسيم المزعوم - بالمفهوم الاصطلاحي الحديث (7) «إغاثة اللهنان» لابن القيم (1/330، 331).

آثار سيئة على دين أمة الإسلام وأخلاقها، ومن هذه الآثار الناجمة عن القول بالمتغيرات ما يلي:

• حرية الارتداد عن الدين وممارسة طقوس غير المسلمين جهاراً، بدعوى حرية الأديان وتقاربها في ظل الأخوة الإنسانية. زعموا..

• تعطيل الحدود الشرعية من الرجم والقطع والقصاص، وإبطالها بدعوى أنها أعمال وحشية تناقض العقل والطبع. تجويز أشكال الربا باسم البيع؛ لإضفاء المشروعية عليها، وإباحة القروض الربوية بدعوى تلبية حاجيات الأمة والضغط الدولي، وتسويغ ذلك بقصد الالتحاق بركب الحضارة.

• تحريم تعدد الزوجات، ومنع الزواج المبكر، والمطالبة بمناصفة الأنثى للذكر في القسمة الإرثية، كل ذلك بحجة أن تطبيق تلك الأحكام الشرعية سلوك غير حضاري وينافي الإنصاف والعدل.

• دعوة المرأة للخروج متبرجة وعارية، واختلاطها بالرجال، وسفرها لوحدها أو مع أجنبي، وتزويج نفسها بنفسها، بل إباحة الزنا واللواط وشرب الخمر والزنا والقمار وسائر المعاصي التي تهدم الأخلاق وتهتك الأعراض، بحجة التقدم والرقي والتحرر، ويتم تسويغ ذلك تحت شعار ما يسمى بالمتغيرات.

وهذا غيظ من غيظ ليصلوا بهذا التميع للدين إلى مواكبة الغرب الكافر حضارياً وسلوكياً، وينتهضوا بأمتهم. زعموا. إلى مصاف الدول المتقدمة، علماً بأن الأبعاد الفكرية والنفسية للمخطط الغربي الذي يجريه بأيدي أبناء جلدتنا إنما يكمن في

تغيير وجه الإسلام الأصيل إلى بديل على نمط غربي، تمهيداً لمحو الطابع المميز والأصيل للشخصية الإسلامية. مصداقاً لقوله ﷺ: «لَتَبْعَنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، شَبْرًا شَبْرًا وَذَرَأًا بِذَرَاعٍ، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جُعْرَ ضَبِّ تَبَعْتُمُوهُمْ»، قلنا: «يا رسول الله، اليهود والنصارى؟» قال: «فمن؟»⁽⁸⁾.

وأخيراً، نلفت النظر إلى أنه بواسطة التلبس على الأمة بتسمية الحق بالباطل بالتقسيمات والمناهج المضلّة تأتي مثل هذه العبارات والأساليب المولدة المعاصرة الفاسدة التي يتشوّف إليها أهل الأهواء والباطل تسلياً للوصول إلى تميع الدين وقصره على بعض شؤونه في حدود ضيقة كأمّاكن العبادات ومظاهر الأخلاق دون بقية شؤون الحياة تجسيدا

(8) أخرجه البخاري (7320)، ومسلم في (2669)، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

لعلمة الدين.

وحتى يتحقق لهم هذا الفرض فلا بد من إبقاء فضاء أوسع لعالم المتغيرات للعبث بشريعة الله تعالى، ومجال رحب للتلاعب بأحكامها، تبعاً لأهواء الذين ارتموا في أحضان الغرب جملة وتقصيلاً، أو لمن ضُفِّوا عن مواجهته وعجزوا عن مقاومته واستسلموا له مدعّين وصاغرين، وأرادوا الحيلولة بين الناس ودينهم وصرفهم عن الحق، ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ [سورة النور: 1].

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، وسلّم تسليمًا.



مُصِيبَةُ مَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ

دروس وعبر

اقرأوا التاريخ إذ فيه العبر

ضل قوم ليس يدرون الخبر

ولقد رأيت من التاريخ عبرة

والدهر ذو عبر لمن يعتبر

* لوائح التوديع:

وهي علامات تُشير إلى قرب أجله، ودنو وفاته، نذكر منها:

□ أن الله تعالى نعى إلى رسول الله ﷺ نفسه، وأخبر بموته، في آيات من الذكر الحكيم، فقال: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَلَهُمْ مَئِيتٌ﴾ [النَّازِعَاتِ: 30]؛ وقال: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ لَمُتْلَدُونَ﴾ [الشُّعَرَاءُ: 34]؛ وبعد أن أقر الله تعالى عين نبيه ﷺ بالفتح المبين، ودخول الناس في دين الله أفواجا، نزلت عليه سورة النصر - التي تسمى سورة التوديع - إشعاراً بأنه قد حصل مقصود ما أمر به من أداء الرسالة والتبليغ، فانتقله إلى الدار الآخرة حينئذ خيراً له من البقاء في الدنيا الفانية: أخرج البخاري (4970) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كَانَ عُمَرُ يَدْخُلُنِي مَعَ أَشْيَاحٍ بَدْرَ فَكَأَنَّ بَعْضَهُمْ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ فَقَالَ: لِمَ تَدْخُلُ هَذَا مَعَنَا وَلَنَا أَبْنَاءُ مِثْلِهِ؟ فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّهُ مَنْ قَدْ عَلِمْتُمْ، قَدْ عَاةَ ذَاتَ يَوْمٍ فَأَدْخَلَهُ مَعَهُمْ، فَمَا رَأَيْتُ أَنَّهُ دَعَانِي يَوْمَئِذٍ إِلَّا لِيُرِيَهُمْ، قَالَ: مَا تَقُولُونَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: أَمَرْنَا أَنْ نَحْمَدَ اللَّهَ وَنُسْتَقْفِرَهُ إِذَا نَصَرَنَا وَفُتِحَ عَلَيْنَا، وَسَكَتَ بَعْضُهُمْ فَلَمْ يَقُلْ شَيْئاً، فَقَالَ لِي: أَكْذَابُ تَقُولُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ؟ فَقُلْتُ: لَا، قَالَ: فَمَا تَقُولُ؟ قُلْتُ: هُوَ أَجَلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَعْلَمَهُ لَهُ، قَالَ: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ وَذَلِكَ عَلَامَةُ أَجْلِكَ ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّاباً﴾ فَقَالَ عُمَرُ: «مَا أَعْلَمُ مِنْهَا إِلَّا مَا تَقُولُ».

□ نعى رسول الله ﷺ نفسه للناس، وأعلمهم بقرب وفاته:

مات رسول الله ﷺ، وفاضت روحه الظاهرة إلى بارئها، فبكته العيون، وحزنت عليه القلوب، وأظلمت الدنيا على صحابته الكرام رضي الله عنهم، واشتد الخطب عليهم لفراقه، حتى أنكروا أنفسهم بعد دفنه، وقد سبق وفاته ﷺ،

يوم الجمعة: نزل قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [البقرة: 3]. كما في «صحيح البخاري» (45) عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه فِي قِصَّةِ الرَّجُلِ الْيَهُودِيِّ السَّائِلِ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ.

فحينها استشعر كبار الصحابة رضي الله عنهم وفاة النبي ﷺ؛ لأنه ليس بعد الكمال إلا النقص، ولقد قيل:

إِذَا تَمَّ شَيْءٌ بَدَأَ نَقْصُهُ

تَرَقَّبَ زَوَالًا إِذَا قِيلَ تَمَّ

□ وكان ﷺ يُشِيرُ لِأَصْحَابِهِ بِقُرْبِ وفاته، فكان أفهمهم لقوله وأعلمهم بإشاراته: صديق الأمة أبو بكر رضي الله عنه؛ أخرج البخاري (466) ومسلم (2382) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ: خَطَبَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ خَيْرُ عَبْدًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ. فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ. فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ رضي الله عنه، فَقَلَّتْ فِي نَفْسِي: مَا يُبْكِي هَذَا الشَّيْخَ؟ إِنْ يَكُنِ اللَّهُ خَيْرَ عَبْدًا بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَ اللَّهِ. فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ الْعَبْدُ. وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْلَمَنَّا... الحديث.

□ ومن شأن كل مفارق أن يُودع حبيبه بوصية، وهذا الذي فعله النبي ﷺ مع أصحابه رضي الله عنهم بهذه الوصية الجامعة والموعظة البليغة: أخرج أبو داود (4607) والترمذي (2676) وابن ماجه (42) عن العرياض بن سارية رضي الله عنه . وكان من البكائين. قال: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْغَدَاةَ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ، فَوَعظَنَا مَوْعِظَةً بَلِيغَةً، ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ، وَوَجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَأَنَّ

هَذِهِ مَوْعِظَةٌ مُوَدَّعٌ. فَمَاذَا تَعْهَدُ إِلَيْنَا؟ فَقَالَ: «أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، وَإِنْ عَبْدًا حَبِشِيًّا، فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسِيرَى أَهْتِلَافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الْمُهْدِينَ الرَّاشِدِينَ، تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَظُّوا عَلَيْهَا بِالنُّوَاجِدِ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ، فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ، وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ».

□ كما أشار ﷺ لمعاد رضي الله عنه بالفراق الأليم الذي تأثر له كثيرا حتى بكى حزنا؛ أخرج أحمد (22052) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رضي الله عنه قَالَ: لَمَّا بَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْيَمَنِ خَرَجَ مَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُوصِيهِ وَمُعَاذٌ رَاكِبٌ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْشِي تَحْتَ رَاحِلَتِهِ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ: «يَا مُعَاذُ! إِنَّكَ عَسَى أَنْ لَا تَلْقَانِي بَعْدَ عَامِي هَذَا، وَلَعَلَّكَ أَنْ تَمُرَّ بِمَسْجِدِي هَذَا وَقَبْرِي» فَبَكَى مُعَاذٌ جَشَعًا لِفِرَاقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ التَفَتَ فَاقْبَلَ بِوَجْهِهِ نَحْوَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ: «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِي الْمُتَّقُونَ، مَنْ كَانُوا وَحَيْثُ كَانُوا».

* بداية مرضه رضي الله عنه:

في نهاية شهر صفر من عام إحدى عشرة للهجرة النبوية بدأ رسول الله ﷺ يشكو من الصداع، ويشدُّ به المرض مع مرور الأيام؛ أخرج البخاري (3053) ومسلم (1637) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما أَنَّهُ قَالَ: يَوْمَ الْخَمِيسِ وَمَا يَوْمَ الْخَمِيسِ؟ ثُمَّ بَكَى حَتَّى خَضِبَ دَمْعُهُ الْحَصْبَاءَ، فَقَالَ: اشْتَدَّ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجَعُهُ يَوْمَ الْخَمِيسِ، فَقَالَ: «أَتَتُونِي بِكِتَابٍ أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَنْ تَضَلُّوا بَعْدَهُ أَبَدًا» فَتَنَازَعُوا، وَلَا يَنْبَغِي عِنْدَ نَبِيِّ تَنَازُعٍ، فَقَالُوا: هَجَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: «دَعُونِي، فَإِلَذي أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مِمَّا تَدْعُونِي إِلَيْهِ» وَأَوْصَى عِنْدَ مَوْتِهِ بِثَلَاثٍ: «أَخْرِجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ

فقد جاء في خطبة حجة الوداع⁽¹⁾ قوله ﷺ: «لَتَأْخُذَ أُمَّتِي نُسُكُهَا. فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا أَلْقَاهُمْ بَعْدَ عَامِي هَذَا»⁽²⁾ وفي رواية قال: «لَتَأْخُذُوا مِنَّا سَكَمًا. فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا أَحْجُ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ»⁽³⁾. ونعى ﷺ نفسه لابنته فاطمة رضي الله عنها: أخرج الدارمي (80) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ» [البقرة: 1] دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاطِمَةَ فَقَالَ: «قَدْ نُبِيتَ إِلَيَّ نَفْسِي» الحديث⁽⁴⁾.

□ ومن لوائح التوديع: عَرَضَ النَّبِيُّ ﷺ الْقُرْآنَ عَلَى جَبْرِيلَ عليه السلام مَرَّتَيْنِ فِي الْعَامِ الَّذِي تُوفِّيَ فِيهِ، عَلَى خِلافِ عَادَتِهِ: أخرج البخاري (3624) ومسلم (2450) عَنْ عَائِشَةَ رضي الله عنها أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَسْرَأَ إِلَى ابْنَتِهِ فَاطِمَةَ رضي الله عنها: «إِنَّ جَبْرِيلَ كَانَ يُعَارِضُنِي الْقُرْآنَ كُلَّ سَنَةٍ مَرَّةً، وَإِنَّهُ عَارِضُنِي الْعَامَ مَرَّتَيْنِ، وَلَا أَرَاهُ إِلَّا خَضِرَ أَجْلِي...» الحديث.

□ وفي حجة الوداع، وبعرفة، وفي

- (1) التي كانت في السنة العاشرة، وسميت كذلك؛ لأنه ﷺ ودَّعَ فِيهَا النَّاسَ.
- (2) أخرجه ابن ماجه (2023) عن جابر رضي الله عنه.
- (3) أخرجه مسلم (1297) وأبو داود (1970) عن جابر رضي الله عنه.
- (4) حسنه الألباني، «مظن» «مشكاة المصابيح» (3/1684).

جَزِيرَةَ الْعَرَبِ، وَأَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتُ أَجِيزُهُمْ، وَنَسِيتُ الثَّالِثَةَ.

* اللَّحَظَاتُ الْآخِرَةُ:

دام مرض رسول الله ﷺ ثلاثة عشر يوماً⁽⁵⁾ وفي يوم الإثنين من شهر ربيع الأول لعام إحدى عشرة من الهجرة عند الضحى، توفى رسول الله ﷺ وعمره: ثلاث وستون سنة⁽⁶⁾؛ روى البخاري (680) ومسلم (419) عن أنس بن مالك الأنصاري رضي الله عنه، وَكَانَ تَبَعَ النَّبِيَّ ﷺ وَخَدَمَهُ وَصَحْبَهُ: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يُصَلِّي لَهُمْ فِي وَجَعِ النَّبِيِّ ﷺ الَّذِي تُوُفِيَ فِيهِ، حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ الْإِثْنَيْنِ وَهُمْ صُفُوفٌ فِي الصَّلَاةِ، فَكَشَفَ النَّبِيُّ ﷺ سِتْرَ الْحِجْرَةِ يَنْظُرُ إِلَيْنَا وَهُوَ قَائِمٌ، كَانَ وَجْهُهُ وَرْقَةً مُصْخَفٌ، ثُمَّ تَبَسَّمَ يَضْحَكُ، فَهَمَمْنَا أَنْ نَفْتَحَ مِنَ الْفَرْحِ بَرُوقَةَ النَّبِيِّ ﷺ فَتَكْصُ أَبُو بَكْرٍ عَلَى عَقْبَيْهِ لِيَصِلَ الصَّفَّ، وَظَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَارَجَ إِلَى الصَّلَاةِ، فَأَشَارَ إِلَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ أَنَّ أَمْتُوا صَلَاتَكُمْ، وَأَرْخَى السُّتْرَ، فَتُوُفِيَ مِنْ يَوْمِهِ، وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ (419) قَالَ أَنَسٌ رضي الله عنه: «أَخَّرَ نَظْرَةَ نَظَرْتُهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، كَشَفَ السُّتَارَةَ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ».

فتفكير النبي ﷺ كان منصرفاً إلى أمته، حيث فرح حينما رأى أصحابه رضي الله عنهم يصلون خلف إمامهم، وقد اتفقت كلمتهم، واجتمعت قلوبهم، فتبسم يضحك؛ لأنه رأى منهم ما يسره، ويطمئن قلبه، فشاء الله تعالى أن يكون آخر مشهد يراه رسول الله ﷺ من أمته: هو مشهد الصلاة جماعة في

(5) هذا قول الأكثرين، وقيل بزيادة يوم، وقيل بقصه، انظر: «الفتح» (129/8).

(6) انظر: صحيح البخاري (3902، 3536)، صحيح مسلم (2348، 2349، 2351، 2352).

المسجد، فعلى المسلمين أن يبقوا على العهد الذي فارق رسول الله ﷺ عليه الدنيا وهو عنه راضٍ، بيتسم من أجله.

وأخرج البخاري (4449) عن عائشة رضي الله عنها قالت: إِنَّ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ عَلَيَّ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تُوُفِيَ فِي بَيْتِي، وَفِي يَوْمِي، وَبَيْنَ سَحَرِي وَنَحْرِي⁽⁷⁾، وَأَنَّ اللَّهَ جَمَعَ بَيْنَ رِيقِي وَرِيقِهِ عِنْدَ مَوْتِهِ: دَخَلَ عَلَيَّ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَبِيَدِهِ السَّوَاكُ، وَأَنَا مُسْنِدَةٌ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَرَأَيْتُهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، وَعَرَفْتُ أَنَّهُ يُحِبُّ السَّوَاكَ، فَقُلْتُ: أَخَذَهُ لَكَ؟ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ: «أَنْ نَعَمْ» فَتَنَاوَلْتُهُ، فَأَشْتَدُّ عَلَيْهِ، وَقُلْتُ: أَلَيْتَهُ لَكَ؟ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ: «أَنْ نَعَمْ» فَلَيْتَنَّهُ فَأَمَرَهُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ رَكُوعًا أَوْ عُلبَةً فِيهَا مَاءٌ، فَجَعَلَ يَدْخُلُ يَدَيْهِ فِي الْمَاءِ فَيَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ، يَقُولُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، إِنَّ لِلْمَوْتِ سَكْرَاتٍ» ثُمَّ نَصَبَ يَدَهُ، فَجَعَلَ يَقُولُ: فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى، حَتَّى قُبِضَ، وَمَالَتْ يَدُهُ. وَفِي رِوَايَةِ عَبْدِ أَحْمَدَ (26347) قَالَتْ: «وَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَّقِلُ فِي حِجْرِي، قَالَتْ: فَذَهَبْتُ أَنْظُرَ فِي وَجْهِهِ فَإِذَا بَصَرُهُ قَدْ شَخَصَ، وَهُوَ يَقُولُ: «بِلِ الرَّفِيقِ الْأَعْلَى مِنَ الْجَنَّةِ» فَقُلْتُ: خَيْرٌ فَخَيْرٌ فَخَيْرٌ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ، قَالَتْ: وَقُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ».

* مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَسْمُومًا وَيُضِلُّ الْيَهُودَ:

أخرج البخاري (4428) - تعليقاً - ووصله الحاكم (4393) عن عائشة رضي الله عنها: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ فِي مَرَضِهِ

(7) أي: بين صدري وعنقي، والتحرر: هي الرقة وما تعلق بها.

الَّذِي مَاتَ فِيهِ: «يَا عَائِشَةُ! مَا أَزَالُ أَجِدُ أَلَمَ الطَّعَامِ الَّذِي أَكَلْتُ بِخَيْبَرٍ، فَهَذَا أَوْ أَنْ وَجَدْتُ انْقِطَاعَ أَبْهَرِي⁽⁸⁾ مِنْ ذَلِكَ السُّمِّ». وأخرج أبو داود (4512) عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ، وَلَا يَأْكُلُ الصَّدَقَةَ». وقال أبو داود: حَدَّثَنَا وَهْبُ ابْنُ بَقِيَّةٍ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ - عَنْ خَالِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ ابْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ - وَلَمْ يَذْكُرْ أَبَا هُرَيْرَةَ. قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ، وَلَا يَأْكُلُ الصَّدَقَةَ» زَادَ: فَأَهْدَتْ لَهُ يَهُودِيَّةٌ بِخَيْبَرٍ شَاةً مُصَلِيَةً سَمَتْهَا، فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْهَا وَأَكَلَ الْقَوْمُ، فَقَالَ: «ارْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ، فَإِنَّهَا أَخْبَرْتَنِي أَنَّهَا مَسْمُومَةٌ» فَمَاتَ بِشَرِّ بْنِ الْبَرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ الْأَنْصَارِيِّ، فَأَرْسَلَ إِلَى الْيَهُودِيَّةِ: «مَا حَمَلَكَ عَلَى الَّذِي صَنَعْتَ؟» قَالَتْ: «إِنْ كُنْتُ نَبِيًّا لَمْ يَضُرَّكَ الَّذِي صَنَعْتُ، وَإِنْ كُنْتُ مَلِكًا أَرَحْتُ النَّاسَ مِنْكَ، فَأَمَرَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقُتِلَتْ، ثُمَّ قَالَ: فِي وَجَعِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ: «مَارَلْتُ أَجِدُ مِنَ الْأَكْلَةِ الَّتِي أَكَلْتُ بِخَيْبَرٍ، فَهَذَا أَوْ أَنْ قَطَعْتَ أَبْهَرِي⁽⁹⁾».

(8) الأبهر: عرق مستبطن بالظهر، مُتَّصِلٌ بِالْقَلْبِ، إِذَا انْقَطَعَ مَاتَ صَاحِبُهُ.

(9) وهذا مُرْسَلٌ حَسَنٌ إِلَى التَّابِعِيِّ أَبِي سَلَمَةَ، انظر: «تحقيق مُسْنَدِ أَحْمَدَ» (568/6)، «صحيح سنن أبي داود» للألباني.

* بعض الفوائد والعبر من

مُصِيبَةُ مَوْتِ سَيِّدِ الْبَشَرِ ﷺ :

□ **إِنَّ مِنْ عَدْلِ اللَّهِ ﷻ وَرَحْمَتِهِ وَحِكْمَتِهِ الْبَالِغَةِ أَنْ كَتَبَ الْفَنَاءَ عَلَى كُلِّ مَخْلُوقٍ حَيٍّ، لَا فَرْقَ فِي ذَلِكَ بَيْنَ رَفِيعٍ وَوَضِيعٍ، وَغَنِيِّ وَفَقِيرٍ، وَكَبِيرٍ وَصَغِيرٍ، وَلَا بَيْنَ نَبِيٍّ وَغَيْرِهِ؛ لِثَلَا يَفْتَنَ النَّاسَ بِهِ، وَلِرَبِّمَا عَبْدُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ تَعَالَى.**

□ **النَّبِيُّ لَا تَدْرَأُ الْمَوْتَ، وَالْدَّعْوَةَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَا تَرْتَبِطُ بِالشَّخْصِ، وَالَّذِينَ لَا يَزُولُ بِمَوْتِ الْأَنْبِيَاءِ، فَالْوَاجِبُ التَّمَسُّكُ بِمَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ وَإِنْ فَتَقَدُوا وَغُيِّبُوا، هَذَا فِي حَقِّ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ فَكَيْفَ بِمَنْ دُونَهُمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْدَّعَاةِ؟** لذا مِنْ الْخَطَا أَنْ يُظَنَّ بِأَنْ ظُهُورَ الْإِسْلَامِ وَانْتِشَارِهِ مُتَوَقَّفٌ عَلَى فَلَانٍ أَوْ عِلَانٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ، وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: 33]؛ يَذْهَبُ الْأَشْخَاصُ، وَيَمُوتُ الرَّجَالُ، وَيُقْتَضِ اللَّهُ تَعَالَى لِهَذَا الدِّينِ الْقَوِيمِ مَنْ يَحْمِلُهُ جَيْلاً بَعْدَ جَيْلٍ.

□ **مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى عِبَادِهِ: أَنَّهُ لَمْ يَقْبِضْ نَبِيَّهُمْ ﷺ حَتَّى أَكْمَلَ بِهِ الدِّينَ، وَأَتَمَّ لَهُمُ النِّعْمَةَ، وَتَرَكَ أُمَّتَهُ عَلَى الْمَحْجَةِ الْبَيضَاءِ، لَيْلَهَا كُنْهَارُهَا لَا يَزِيغُ عَنْهَا إِلَّا هَالِكٌ.**

□ **فِي مَوْتِ النَّبِيِّ ﷺ قَبْلَ أُمَّتِهِ رَحْمَةٌ لَهُمْ: أَخْرَجَ مُسْلِمٌ (2288) عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَرَادَ رَحْمَةَ أُمَّةٍ مِنْ عِبَادِهِ، قَبِضَ نَبِيَّهَا قَبْلَهَا، فَجَعَلَهُ لَهَا فَرَطًا وَسَلَفًا بَيْنَ يَدَيْهَا، وَإِذَا أَرَادَ هَلَكَةَ أُمَّةٍ، عَذَّبَهَا وَنَبِيَّهَا حَيًّا، فَأَهْلَكَهَا وَهُوَ يَنْظُرُ، فَأَقْرَعَ عَيْنَهُ بِهَلَكَتِهَا حِينَ كَذَّبُوهُ وَعَصَوْا أَمْرَهُ».**

ابْنُ الْخَطَّابِ يُكَلِّمُ النَّاسَ فَقَالَ: اجْلِسْ يَا عُمَرُ! فَأَبَى عُمَرُ أَنْ يَجْلِسَ، فَأَقْبَلَ النَّاسُ إِلَيْهِ، وَتَرَكُوا عُمَرَ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَمَا بَعْدُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَتَّبِعُ مُحَمَّدًا ﷺ فَإِنْ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ، وَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَتَّبِعُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ فَإِنْ اللَّهَ حَيًّا لَا يَمُوتُ، قَالَ اللَّهُ: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [البقرة: 144] وَقَالَ: وَاللَّهِ لَكَانَ النَّاسُ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَ هَذِهِ الْآيَةَ حَتَّى تَلَاهَا أَبُو بَكْرٍ، فَتَلَقَّاهَا مِنْهُ النَّاسُ كُلُّهُمْ، فَمَا أَسْمَعَ بَشَرًا مِنَ النَّاسِ إِلَّا يَتْلُوهَا. فَأَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ قَالَ: «وَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ تَلَاهَا فَفَقِرْتُ⁽¹⁰⁾ حَتَّى مَا تَقَلُّبِي⁽¹¹⁾ رِجْلَايَ، وَحَتَّى أَهْوَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ حِينَ سَمِعْتُهُ تَلَاهَا، عَلِمْتُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ مَاتَ».

وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ (3618) وَابْنُ مَاجَهَ (1631) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «لَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ أَضَاءَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَظْلَمَ مِنْهَا كُلُّ شَيْءٍ، وَمَا نَفَضْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْأَيْدِي وَإِنَّا لَفِي دَفْنِهِ حَتَّى أَنْكَرْنَا قُلُوبَنَا».

وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ (4462) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: ... فَلَمَّا دُفِنَ - أَي: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - قَالَتْ فَاطِمَةُ: «يَا أَنَسُ! أَطَابَتْ أَنْفُسُكُمْ أَنْ تَحْتُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ التَّرَابَ؟».

(10) بفتح العين، أي: دهشت وتحيّرت، وبضمتها بمعنى هلك.

(11) أي: لا تحملي.

وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ (3617) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «لَأَنْ أَخْلَفَ بِاللَّهِ تَسْعًا: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قُتِلَ قَتْلًا، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَخْلَفَ وَاحِدَةً، وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اتَّخَذَهُ نَبِيًّا، وَجَعَلَهُ شَهِيدًا».

قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي «الْبَدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ» (211/4): «قَالَ ابْنُ هِشَامٍ: فَإِنْ كَانَ الْمُسْلِمُونَ لَيَزِيدُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَاتَ شَهِيدًا، مَعَ مَا أَكْرَمَهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ النَّبُوءَةِ، وَفِي هَذَا دَلَالَةٌ وَاضِحَةٌ عَلَى حَسَدِ الْيَهُودِ وَحَقْدِهِمْ عَلَى الْإِسْلَامِ وَنَبِيِّ الْإِسْلَامِ ﷺ، وَجَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى مَوْتَ نَبِيِّنَا ﷺ عَلَى يَدِ الْيَهُودِ: لِنَنَابِذَهُمُ الْعَدَاوَةَ مَا حِينِنَا، ثُمَّ نَوَرِّثُهَا أَبْنَاءَنَا مِنْ بَعْدِنَا».

أَسَاجِلُكَ الْعَدَاوَةَ مَا بَقِينَا وَإِنْ مِتْنَا نَوَرِّثُهَا الْبَنِينَ

* شِدَّةُ قَاسِرِ الصُّحَابَةِ وَالْبَيْتِ ﷺ لِفِرَاقِ الرَّسُولِ ﷺ :

لَمَّا ذَاعَ هَذَا النَّبَأُ الْمُحْزِنُ بَيْنَ الصُّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: أَظْلَمَتْ عَلَيْهِمُ الدُّنْيَا حَزْنًا عَلَى فِرَاقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَصَابَ النَّاسَ دَهْشَةٌ، حَتَّى إِنْ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ يُصَدِّقْ بِالْخَبَرِ: أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ (4454) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ خَرَجَ وَعُمَرُ

□ وفي موت سيد البشر وخير الخلق أجمعين، نبينا ﷺ: حقيقة مهمة، وهي أن لا ألوهية إلا الله تعالى، الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم، فهو الحي الباقي. ولو كان أحد من البشر يستتني من الموت؛ لكان هذا النبي المصطفى ﷺ، الذي اختار. لما خيّر الرفيق الأعلى وجوار ربه على البقاء في الدنيا، بعد أن بلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونصح الأمة. ولو كتب الله تعالى لحي أن يخلد لكان أحق بالخلود الأنبياء والرسل، لما لهم من الفضل على من سواهم.

ولله در من قال:

لو كانت الدنيا تدوم لأهلها

لكان رسول الله حياً وباقياً
لكنها حقيقة صرح بها القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [التكوير: 57].

□ موت النبي ﷺ أعظم المصائب التي حلت بالأمة الإسلامية، وفيه عزاء من كل مصيبة، فمن تذكر موته ﷺ هانت مصائبه وخفت خطوبه: أخرج ابن ماجه (1599) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَابًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ، أَوْ كَشَفَ سِتْرًا، فَإِذَا النَّاسُ يُصَلُّونَ وَرَاءَ أَبِي بَكْرٍ، فَحَمَدَ اللَّهُ عَلَى مَا رَأَى مِنْ حُسْنِ خَالِهِمْ، وَرَجَا أَنْ يَخْلُفَهُ اللَّهُ فِيهِمْ بِالَّذِي رَأَوْهُمْ، فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! أَيُّمَا أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ أَوْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَصِيبَ بِمُصِيبَةٍ، فَلْيَتَمَرَّ بِمُصِيبَتِهِ بِي عَنْ الْمُصِيبَةِ الَّتِي تُصِيبُهُ بغيري، فَإِنَّ أَحَدًا مِنْ أُمَّتِي لَنْ يُصَابَ بِمُصِيبَةٍ بَعْدِي أَشَدَّ عَلَيْهِ مِنْ مُصِيبَتِي». قال الشاعر:

اصبر لكل مصيبة وتجلد

واعلم بأن المرء غير مخلد

وإذا أتتك مصيبة تشجى لها

فاذكر مصابك بالنبي محمد

وقال آخر:

تذكرت لما فرّق الدهر بيننا

فعزيت نفسي بالنبي محمد

وقلت لها: إن المنايا سبيلنا

فمن لم يمّت في يومه مات في غد

وقال ثالث:

إذا حلت بساحتك الرزايا

فلا تجزع لها جزع الصبي

فإن لكل حادثة عزاء

بما قد كان من فقد النبي

□ تأمل في موقف الصحابة رضوانهم

مع عظم ما نزل بهم، حتى أقعدوا عن القيام، وأخرسوا عن الكلام، إلا أن ذلك لم يجعلهم يخمشون وجهاً، أو يشقون جيئاً، أو يلطمون خدّاً، أو يسمع لهم صوت نائحة أو تسخط، بل أدب إسلامي رفيع، وصبر واحتمال، واحتساب للأجر عند الله تعالى.

□ وحين توفّي رسول الله ﷺ

كان بين أحب الناس إليه، وبين أفضل القرون وخير الخلق بعد الأنبياء، وكانوا يحبونه أكثر من حبهم أبناءهم وآباءهم وأزواجهم وأنفسهم والناس أجمعين، ومع ذلك لم يقيموا له أربعينية، ولم يخلدوا ذكره. كما يقولون: يا حيّاء مولده، ولم يقضوا على روحه دقيقة صمت، ولم ينكسوا الرايات والأعلام، ولم يعطلوا الأعمال فرضي الله عنهم وأرضاهم.

ولما دفنوه ﷺ ما رفعوا له قبراً، ولا وضعوا له ستراً، ولا أوقدوا له شمعاً، وسار الأمر على ذلك مئات السنين، حتى خلف من بعدهم خلف غيروا وبدلوا، واخترعوا وابتدعوا، فإلى الله المشتكى.

□ مات النبي ﷺ ولم يخلف ديناراً ولا درهماً يورث؛ بل توفّي ودرعه مرهونة عند يهودي⁽¹²⁾، وهو ما يعني أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لم يبعثوا لجمع الأموال، بل أرسلوا لهداية الناس وإخراجهم من الظلمات إلى النور بإذن ربهم، وأنما ورثوا العلم النافع، فمن أخذه أخذ بحظ وافر.

□ ما عند الله تعالى خير لرسول الله ﷺ: قال تعالى: ﴿وَلَا آخِرَ خَيْرَ لَكَ مِنَ الْأُولَى﴾ [التكوير: 4].

أخرج مسلم (2454) عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: انْطَلِقْ بِنَا إِلَى أُمِّ أَيْمَنَ⁽¹³⁾ نَزُورُهَا، كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزُورُهَا، فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَيْهَا بَكَتْ، فَقَالَا لَهَا: مَا يَبْكُكِ؟ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِرَسُولِهِ ﷺ، فَقَالَتْ: مَا أَبْكِي أَنْ لَا أَكُونَ أَعْلَمُ أَنَّ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِرَسُولِهِ ﷺ، وَلَكِنْ أَبْكِي أَنَّ الْوَحْيَ قَدْ انْقَطَعَ مِنَ السَّمَاءِ، فَهَيَّجَتْهُمَا عَلَى الْبُكَاءِ، فَجَعَلَا يَبْكِيَانِ مَعَهَا».

(12) انظر: «صحيح البخاري» (2916).

(13) هي حاضنة النبي ﷺ، واسمها بركة بنت ثعلبة، صحابية جليلة، وهي والددة أسامة بن زيد، ماتت في خلافة عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أجمعين.

تعبيد لا إله إلا الله

أحمد معمر

أساس في علوم شريعة سارت

من العَجَب أن العَناوين الَّتِي تَتَّصِل بِتَقْرِيرِ عَقِيدَةِ التَّوْحِيدِ، أَضْحَتْ لَا تَتَمَتَّعُ بِوُجْهِ كَافٍ لِاجْتِدَابِ الْقُرَّاءِ، وَلَمْ تُعَدِّ تَسْتِثِيرَاهِمَا مَاتِهِمُ، وَمَرَدُّ ذَلِكَ إِلَى أَنَّ شَعْرَ بَشِيعِ مَوْهُومٍ مِنْ خَصِيْلَةِ الْإِطْلَاعِ عَلَى مَفْرَدَاتِ التَّوْحِيدِ وَمَفَاهِيمِهِ، حَتَّى جَعَلَ بَعْضُنَا يُسَاوِرُهُ التَّدْمُرُ مِنْ تَكْثِيفِ الْحَدِيثِ وَتَوْسِيعِ أَطْرَافِهِ، فِي مِثْلِ هَذِهِ الْقَضَايَا بَعْدَ أَنْ صَارَتْ جَلِيَّةً مَفْهُومَةً!!

وَفِي طَرَفٍ آخَرَ مُقَابِلَ عَكْفٍ كَثِيرٍ مِنَّا عَلَى مُتَوْنٍ فِي التَّوْحِيدِ وَالْعَقِيدَةِ، وَقَصَرُوا هَمَّهُمْ عَلَى حِفْظِ حُرُوفِهَا وَضَبْطِ أَلْفَاظِهَا، ظَانِّينَ أَنَّ مَنْ حَفِظَ لَفْظَهَا وَأَخَسَّنَ عَرْضَهَا فَقَدْ تَمَّ تَوْحِيدُهُ، وَمَنْ ضَعُفَ حِفْظُهُ لَهَا نَقَصَ مِنْ تَوْحِيدِهِ مِثْلَ ذَلِكَ!! كَمَا لَا يَرُونَ التَّوْحِيدَ أَكْثَرَ مِنْ تَعْرِيفَاتٍ وَتَقَاسِيمٍ وَشُرُوطٍ، تَصَحُّحُ أَقْوَالِ النَّاسِ وَأَفْعَالِهِمْ فِي مَجَالِ الْعَقِيدَةِ بِشَكْلِ تَجْرِيدِي فَحَسْبُ!



وكلا الفريقين غفل عن جوهر التوحيد وحقيقة مقاصده، التي تتجاوز الألفاظ والحروف إلى المعاني السامية والحقائق الراقية، وحصره دون شمولية أصوله الممتدة إلى فروع شاسعة، تستوعب مجالات الحياة والممات، كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [سورة الأنعام: ١٠٢].

طبعاً لا نريد أن نقول لمن يستهين بالتوحيد أو يدعي فهمه ووضوحه، أن التوحيد معادلة صعبة أو أنه مفاهيم ومصطلحات عسيرة! بل عقائد الإسلام على العكس من ذلك، فهي خفيفة سمة ميسورة، لا لبس فيها ولا وعورة! ولكن نريد أن ننبيه إلى أن للتوحيد مراتب ومقتضيات، والتزامات وتبعات، تصل الظاهر بالباطن، وتوثق القول بالعمل، وتربط بين القلب والقالب، ونؤكد على أنه عقيدة راسخة الأركان بأعمال القلوب، تتبدى في أقوال اللسان وأعمال الجوارح.

إن التوحيد الحقيقي هو أن نتعلم معاني (لا إله إلا الله) بمفهومها التطبيقي العملي، الذي يتجلى في مظاهر حياتنا، ويتفاعل مع إحدائيات واقعنا، ويشارك في صياغة وتحسين أوضاعنا، كما كان السلف الصالح يفهمونها ويستقون منها أعمالهم وأقوالهم. ويصوغون مقتضياتها في مشاريع عملية دعوية، حتى اصطبلت بها حياتهم، ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾ وَنَحْنُ لَهُ عَبِيدُونَ [سورة البقرة: ٢١٣].

عقيدة ثابتة، يدعمها علم نافع وعمل صالح، قبل أن تكون مجرد كلمة تردّد على الألسن، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [سورة هود: ٦١]. أمّا ما منّي به الخلف فهو الانفصام المهلك، الذي عزّل سلطة عقيدة التوحيد عن أفعالنا ومواقفنا وأخلاقنا، وتلاشت معه العلاقة بين صحة التصورات وسلامة التصرفات، حتى أضحت عقيدة لا إله إلا الله عند كثير منّا. منهجاً بلا التزام، وأحكاماً بلا احتكام!

وكمثال على ذلك أنت ترى في المسلمين اليوم، الموظف الذي يستغل ما تحت يده. ممّا خصّص للمصلحة العامة. لقضاء حاجته الخاصة، والبائع الذي يخفي عيب سلعته أو يطفّف في المكيال، والعامل الذي يفش عملاءه، والمعلم الذي يستغل المتعلمين ولا يتقن تعليمهم، والطبيب الذي لا يقى بما يستحقه علاج مريضه، وكلهم يشهد أنه لا إله إلا الله، وأنه لا يخاف إلا الله، ولا يشرك معه أحداً، ويحسبون أن توحيدهم لرّبهم تامّ مكتمل ولا يشعرون. لذّولهم عن التزامات التوحيد. بأي علاقة عملية، تربط بين توحيدهم وممارساتهم ومهنهم اليومية!

وهذا ما يسفر عن ضرورة قصوى، تدفعنا إلى تجديد معاني لا إله إلا الله في نفوسنا وعباداتنا وأخلاقنا، بعد أن لحق إيماننا بمعانيها البلى، وخفت تأثيرها في حياتنا، ولقد قال ﷺ: «إِنَّ الْإِيمَانَ لِيَخْلُقَ فِي جَوْفِ أَحَدِكُمْ كَمَا يَخْلُقُ الثَّوْبُ،

فاسألوا الله تعالى أن يُجَدِّدَ الْإِيمَانَ فِي قُلُوبِكُمْ»^(١).

ورحم الله شيخ الإسلام ابن تيمية الذي كان إذا أثنى عليه في وجهه يقول: «والله إنني إلى الآن أجدد إسلامي كل وقت، وما أسلمت بعد إسلاماً جيداً»^(٢).



وفيما يلي من الأسطر ساسعى مع القارئ النبیه إلى جولة في بضع محطات، نحاول أن نستوقف قلوبنا عندها، لنستكشف حالنا مع جملة من معاني (لا إله إلا الله)، ونقيس أثر توحيدنا ومستوى فاعليته، في تفاصيل حياتنا ومدار اهتماماتنا، في النقاط التالية:

■ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [سورة البقرة: ٢١]. شهادة أن لا إله إلا الله؛ قرار صارم بالتخلّي والكفر بكل ما سوى الله، فهي تعني تمام الانسلاخ من عبودية كل هوى، وعدم الخضوع لسلطان أي شهوة، والاستسلام محبة وذلّاً لله، بإخلاص ويقين، ولهذا قد (لا إله إلا الله) معناها أننا لا نتقي إلا الله، قال سبحانه: ﴿أَنْ أَذَرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [سورة البقرة: ٢١]. ومن معاني التوحيد أن نفرد الله ونوحده بالتقوى كما قال تعالى: ﴿هُوَ أَهْلُ الْقُرَىٰ وَأَهْلُ الْغَفَرَةِ﴾ [سورة البقرة: ٢١]. هكذا تسري معاني لا إله إلا الله من القلب إلى الجوارح فيدب فيها إجلال الله وإفراؤه بالخشية، فيصبح المؤمن بلا إله إلا الله، يستحي قلبه وتسكن

(١) أخرجه الحاكم والطبراني، وهو في «الصحيح» (١٥٨٥).

(٢) مدارج السالكين (١/٥٢٠).

جوارحه، خشوعاً لله وخضوعاً لعظمته، فلا تقارب نفسه ربيّة ولا تقارف محرّماً؛ لأنها موقنة بأطلاع الله عليها، ورقابته لها في كل زمان ومكان، تحقيقاً وامتنالاً لكلمة التقوى التي هي: (لا إله إلا الله)، ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ [البقرة: 26]، فمقتضى التوحيد التحرّر من عبودية الهوى ورقّ الشهوات، والفرار إلى الله بالإجابة إليه والاستسلام لأوامره، ومن وقع في اتباع الشهوات، وقدم هواه على طاعة ربه فذلك لنقصان في توحيده، وتقصير في التزامه بمقتضياته، ﴿أَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ [الزمر: 43].

وإذا كانت لا إله إلا الله تعني أننا لا نخاف إلا من الله، إفراداً لله بالخوف من عظيم قدرته وشديد بطشه، فما بال أحدنا يذر أشياء خوفاً من المرض، ويتفادى كثيراً من الأمور في تجارته خوفاً من شبح الخسارة والفقر، ويمنع نفسه من مقارفة أعمال خوفاً من المسؤول، ﴿إِذَا فُرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ [البقرة: 177]، لكنه في كثير من الأحيان لا يشهد قلبه ولا تستحضر نفسه

رقابة ربه وعلمه به حال انتهاك بعض المحرّمات، أو التصريط في الواجبات! والله ﷻ يقول: ﴿فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: 177]، وفي الحديث قال ﷺ: «وَرَجُلٌ دَعَا امْرَأَةً ذَاتَ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ⁽³⁾ فَتَحَرَّكَ فِي قَلْبِهِ تَوْحِيدَهُ لِرَبِّهِ بِعِبَادَةِ الْخَوْفِ وَالْخَشْيَةِ، فَقَالَ: إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ».

♦ ♦ ♦

■ ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [البقرة: 21] من استقرت في قرارة قلبه حقيقة لا إله إلا الله لا يملك قلبه ورجليه إذا أذن منادي الصلاة؛ لأنه سيجد في قلبه ما يستحثه ويقويه على رمي الخطي إلى بيت الله الذي يشهد له بوحدانيته وألوهيته، حتى يقيم في المسجد ركوعه وسجوده لله، ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [البقرة: 21]، فالموحد لا يعبد إلا الله، ولا يخشى إلا الله، وهو ما يدفعه دفقاً لإجابة النداء، وعمارة بيت الله، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [البقرة: 18]، وإذا قام مصلياً بين يدي الله، فاضت عقيدة التوحيد في صلاته، خشوعاً في القلب وسكوناً على الجوارح، فتراها خاضعاً في ركوعه، مخبئاً في سجوده، مستحضراً وحدانية ربه وعظيم جلاله، فإن الصلاة

(3) البخاري (1423)، مسلم (1031).

من أعظم مظاهر توحيد الله بالعبادة رغبة ورهبة، حباً وتذلاً، يوحد المصلي في تكبيره وتسبيحه وتحميده وتمجيد، وركوعه وسجوده، ﴿وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُمْ إِنْ كُنْتُمْ إِتَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [البقرة: 25]، وبقدر توحيد العبد لربه، يكون قلبه خاشعاً حاضراً في صلاته ودُعائه، سابحاً في بحر صلته بربه، متلذذاً بنسائم قربه من ربه في سجدته، منصرفاً عن حب كل شيء إلى حب الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: 165]، أما الشوق إلى الصلاة والخشوع فيها، فهو مقياس آخر لمدى توحيدنا لخالقنا بالمحبة، «فإن حقيقة التوحيد انجذاب الروح إلى الله جملة»⁽⁴⁾.

■ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ [البقرة: 129]؛ الموحد إذا مشه ضراً أو حلت به مصيبة، أو دارت به ضائقة، هرع قلبه إلى ربه قبل لسانه، مستغيثاً مستجيراً، راغباً طامعاً في فضل الله وامتنانه، موقناً أن لا عاصم إلا الله، ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البقرة: 165]، فكلمة التوحيد تعني عنده أنه لا مجير ولا معين إلا الله، ولا قادر ولا قوي إلا الله، ولذلك يتوجه قلبه بكلّيته إلى ربه، متوكلاً عليه منصرفاً عن التعلق بغيره، استسلاماً لقوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَحْدَهُ

(4) فتح المجيد، (50).

اللَّهُ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾ [سُورَةُ التَّوْبَةِ]، أمّا عندما تنهاوى عقيدة التوحيد؛ فإنّ البائس المريض يرتمي إلى حول الطبيب، ويستغيثُ الفزعُ الكسير بالحاكم والمسؤول، ويركن المظلوم إلى القاضي والمحامي، ويستجير الفقير بثراء الموسرين، قلوبهم إلى أمثالهم من الخلق مُنصرفّة، وإلى الاعتماد على الأسباب الماديّة مُتلهّفة، وأبصارهم عن حول ربهم وقوّته مُنكسفة ﴿وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامَنُتُمْ بِٱللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُّسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى ٱللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ [سُورَةُ التَّوْبَةِ]، فالواجب توحيدُ الله تعالى في الاعتماد والتوكل عليه، مع فصل الأسباب دون ركون القلب إليها، والتعلّق بها إلى حدّ ينسينا أنّها مجرد سبب (٥).

♦ ♦ ♦

■ ﴿ٱلَّذِينَ يُفَقِّهُونَ ءَمْرَهُمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ [النِّسَاءُ : 262] : مَنْ ءَامَنَ قَلْبُهُ وَعَمَرَ بِحَقِيقَةِ (لا إِلَهَ إِلَّا ٱللَّهُ)، انعمت نفسه من عبوديّة الدرهم والدينار، وجادت بما تملك مُسارعة إلى رضى مَنْ توحّده في عبادتها، وتخلص له في إنفاقها وصدقتها، ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ٱُولَئِكَ هُمُ ٱلصَّٰدِقُونَ ﴿١٥﴾﴾ [سُورَةُ التَّوْبَةِ]،

(5) راجع لزَامَا والقول المفيد لابن عثيمين، شرح حديث: «مَنْ تَلَقَّى شَيْئًا مِنْ ٱللَّهِ مِنْ ٱلْبَابِ ٱلْقَاصِرِ».

فالنفس الموحّدة المتوجّهة بعبوديتها لله وحده، تُؤثّرُ محبّته على محبة المال، وهذا نهجُ الموحّدين؛ فإنّ الله ﷻ لما قال عن المؤمنين ﴿وَٱلَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٨﴾﴾ [سُورَةُ التَّوْبَةِ]، ذكر عنهم بعد آية قوله تعالى: ﴿ٱُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَمْ يَحْشَرُوا﴾ ﴿١٦﴾ [سُورَةُ التَّوْبَةِ]، وفي آية أخرى ذكر الله تعالى أنّ من صفات المؤمنين الصادقين في توحيدهم وإيمانهم، إظهار إخوانهم الموحّدين على أنفسهم فقال سبحانه: ﴿وَيُؤَثِّرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُوْلَئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾﴾ [سُورَةُ التَّوْبَةِ]، مَنْ وَحَّدَ الله يستحيي من ربّه الذي نعمه وأعطاه، أن يبخل بماله على عباده، كيف وهو يوقن بوعد الله للمُنفقين، بحسن الخلف وجزيل الثواب في الدارين.

♦ ♦ ♦

■ «أَخْلَاقُ لَا إِلَهَ إِلَّا ٱللَّهُ»: إنّ فهمنا القاصر للتوحيد على أنّه مجرد عقيدة قلبيّة! أغفلنا عن التفكير في ارتباط التوحيد بحسن السلوك وفضائل الأخلاق، مع أنّ لعقيدة الإيمان والتوحيد جُملة من الأعمال والأقوال القلبية مثل المحبة والصدق والإخلاص، والإنابة والخشية، وهي كلّها مشاعر إيمانيّة تُضبط النفس بالأخلاق النبيلة، والخلال الجميلة، فصدق إيماننا في توحيدنا لربنا يترجمه الموحّد إلى الصدق في الأقوال والعهود، وتوحيده

لله بالخشية والإنابة والتقوى يطهره من رذائل الأخلاق، وينزّله عن قبيح الصفات، ولذلك فهو لا يحسد ولا يفجّر ولا يغتاب ولا يكذب؛ لأنّه يوحد ربّه في الخوف والخشية والرّهبة منه، وهو صادق الوعد، كريم الخلق، طيّب الكلام؛ لأنّه يوحد ربّه بالمحبة والرجاء، والصدق والإخلاص، ﴿وَهُدُوا إِلَى ٱلْغَيْبِ مِنْ ٱلْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ مُّبِينٍ ﴿١٦﴾﴾ [سُورَةُ التَّوْبَةِ]،

وفي غير ما آية يعطف ربنا. تبارك وتعالى. على الأمر بالتوحيد والنهي عن الشرك، الأمر بالإحسان والخلق الجميل في معاملة الوالدين والأقربين والجيران وابن السبيل، وبعد أن أمر الله المؤمنين برّد التحية قال عقبها: ﴿ٱللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُجَمِّعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَمَةِ لَا رَبَّ فِىهِ﴾ [النِّسَاءُ : 87]، وفيه تذكير بالعلاقة بين التسليم بوحدة نيّة الله، والإيمان باليوم الآخر كعقيدة، وردّ التحية كسلوك.

يروى أنّ الحسن البصري قال للفرزدق وهو يدفن امرأته: «ما أعددت لهذا اليوم؟» قال: «شهادة أن لا إله إلا الله، منذ سبعين سنة»، فقال الحسن: «نعم العدة، لكن لـ «لا إله إلا الله»

شروطاً، فأياك وقذف المحصنة».

يجب علينا أن نُسَدَ الفجوة بين عقيدة التوحيد وأخلاقنا ومعاملتنا، وذلك باستحضار لوازم إيماننا وما يمل به علينا صدق توحيدنا، لنخرج من دائرة ادعاء التوحيد إلى حيز العمل بالاستقامة على التوحيد، عبادةً وخلُقاً، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ [صافات: 30]؛ لأنَّ التوحيد النافع هو الذي يورثنا استمداً للاستقامة، وجاهزيةً للالتزام التقوى والأخلاق الفاضلة، وقد ذكر الله ﷻ المؤمنين بأن قضية الإيمان والتوحيد مسألة تتخطى الأشكال المظهرية والحركات العفوية، وأنها تبدأ بالإيمان الجازم ﴿وَلَكِنَّ الْإِلَهَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾ وتمرُّ بسخاء النفس وجودها ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ حَيْثُ دَوَى الْعَرْقَبِ أَلَتْنَهُمْ السَّكِينِ وَأَبْنَى السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ فِي الرِّقَابِ﴾ وتظهر في أداء الفرائض ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ وتبرز في الأخلاق السامية، والصفات الراقية،

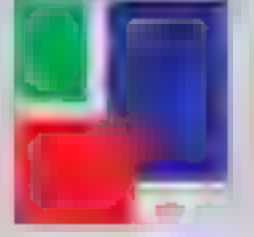
﴿وَالْمُرُوفَاتِ يَمْهَدُهُمْ إِذَا عَثَرُوا﴾ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالْفُرْاقِ وَرَبَّ الْبُيُوتِ وَمَنْ أَكْمَلَ عَقْدَ الْإِيمَانِ وَالتَّوْحِيدِ، امثالاً لهذه الحقائق فهو من ﴿أَوْلَيْكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأَوْلَيْكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [التوبة: 177].



■ لا إله إلا الله: لا نحب إلا في الله: إذا كان للعبد انتفاء حقيقي وثيق بعقيدة (لا إله إلا الله)؛ فإنها ستقوى رابطة الأخوة والمحبة الإيمانية، بين الذين تجمعهم كلمة التوحيد، وستعلو فوق كل الروابط والعلاقات، ولذلك إذا لمست من شخص صرَفَ اهتماماته إلى مَنْ تربطه به المصالح الدنيوية، أو العلائق المادية دون أداء حقوق إخوته في العقيدة، فذلك شاهد على ارتقاء ولائه في الله، كنتيجة حتمية لضعف الإيمان بحقائق التوحيد، التي تفرضها لا إله إلا الله، قال تعالى: ﴿إِنْ هَذِهِ أَمْتُكُمْ أُمَّةً

وَجِدَّةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ [الحج: 17]. ولهذا فإن درجة تألفنا واتحاد كلمتنا ومقدار تعاوننا، هما المرآة التي تعكس حجم إخلاصنا وسعة ولائنا ومحبتنا لإخواننا في التوحيد، ومما يدفعنا إلى الخجل من أنفسنا أننا ندعي تحقيق التوحيد، في الوقت الذي تنافرت فيه قلوبنا، وانطوى كل واحد منا على خاصية نفسه، ناسياً متغافلاً عن أمر إخوانه وقضايا أمتة! هذا توحيد الخلف! أما السلف فقد جعلتهم لا إله إلا الله يقولون عن شركائهم فيها: ﴿إِنَّهُ لَيَبْلُغُنِي مِنَ الرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ أَنَّهُ مَاتَ، فَكأنما فَقَدْتُ بَعْضَ أَعْضَائِي﴾ كما قال الإمام أيوب السخيتاني رحمه الله.





■ الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فيعود حق منفعة المسكن بعد وفاة المستأجر إلى ورثته: زوجته وأولاده، علمًا بأن الدولة مالكة العقار. تُعطى لمستأجرها - بوضع قانوني - حق البقاء الدائم في العين المؤجرة، وعليه فقيمة منفعة العين المؤجرة يستحقها جميع ورثته، وتقسّم بينهم على قواعد الميراث وأحكامه.

هذا، وبغض النظر عن نية زوجة المتوفى في المسارعة لتملك العين المؤجرة بدفع مستحقاتها للدولة مالكة العقار بعد تحويل الإيجار مكتوبًا على اسمها: أينطوي على سوء نيتها بهذا الإجراء الإداري أم حسن نيتها؟ فإن هذا التصرف - في حد ذاته - لا يلغي حق الورثة من أولاده ولا يُبطله التقادم ولو مضت عليه السنين ما لم يسقطوه لصالحها.

ولها أن ترجع عليهم بما دفعته من مستحقات المسكن المالية، وكذلك مبالغ التأجير إذا ما شاركوها في الاستفادة من العين المؤجرة، فإذا استأثرت بالانتفاع بالعين المؤجرة لوحدها فلا حق لها في أن تطالبهم إلا بمستحقات المسكن ودفع أقساط الإيجار المسبقة للملك دون مبالغ الإيجار التي كانت في مقابل انتفاعها بمفردها. والعلم عند الله تعالى.



في خضوع منفعة العين المؤجرة للقسمة الإرثية

■ السؤال:

امرأة تزوجت رجلاً له أولاد من زوجة مطلقّة يعيشون معه في بيت استأجره أيام الاستعمار الفرنسي، وبقيت هذه المرأة مع زوجها وأولاده إلى أن توفّي زوجها هذا، فأكملت هي دفع مستحقات الإيجار وحولت إيصال الإيجار إلى اسمها، وبقي الحال كذلك إلى أن كتبت إيجار البيت على اسمها، واستمرت في دفع مستحقات التأجير إلى الدولة، إلى أن تيسر لها شراؤه من الدولة على اسمها وصار ملكاً لها. وقبل فترة قريبة اعتبر بيتها من البيوت الهشة التي يجب هدمها، فحوّلتها الدولة إلى مسكن جديد على اسمها، فصارت تدفع مبلغ إيجار شهري على أن يحوّل البيت ملكاً لها

بعد أن تدفع أقساط الإيجار المفروضة عليها.

غير أن الدولة - باعتبار أن بيتها الأول كان ملكاً لها - عوّضتها بمبلغاً مالياً كبيراً عن ملكية البيت الأول.

وسألها: هل أولاد زوجها الأول - والذي هو أول من استأجر البيت الأول - والمعوض عنه بذلك المبلغ المالي - لهم حق في ذلك التعويض؟ أي: هل هذا التعويض يُعتبر إرثاً ويُقسّم على الورثة أم أنه ملك لها لكونها هي التي استمرت في دفع مبالغ التأجير طيلة سنوات عديدة وهي التي دفعت مستحقات البيت حتى صار ملكاً لها؟ وجزاكم الله خيراً.



من أحكام المصحف الإلكتروني

■ السؤال:

انتشرت في المجتمعات الإسلامية الهواتف الذكية، وتتضمن بعض التطبيقات الشرعية، ومنها إمكانية القراءة من مصحف كامل، فهل إذا فتح القارئ المصحف من الهاتف الذكي يأخذ حكم المصحف المتعارف عليه؟ فإذا كان كذلك فهل يؤجر الناظر فيه كما يؤجر الناظر في المصحف المطبوع؟ وهل يجوز الدخول به إلى بيت الخلاء؟ وهل يصح للمحدث مسه؟ وجزاكم الله خيراً.

■ الجواب:

فيمكن تعريف المصحف بالاصطلاح الحديث بأنه الوسائل المادية الجامعة للقرآن الكريم المطابق في ترتيب آياته وسوره للهيئة أو الرسم اللذين أجمعت عليهما الأمة في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه.

ويظهر من التعريف السابق شموله لكل أنواع المصاحف: قديمة كانت كالمصحف الورقي المعهود الذي هو الأوراق والحروف الجامعة للقرآن المكتوبة بين دفتين حافظتين، أو حديثة كالمصحف المحمل على الشرائح الإلكترونية والأقراص المدمجة، ويدخل في ذلك -أيضاً- النتوءات المستعملة بإبرة برايل في الكتابة على الأوراق الخاصة بها، وهو المصحف الخاص بالمكفوفين.

هذا، وإذا كان المصحف الإلكتروني

يتصف ببعض المواصفات المفارقة للمصحف الورقي في تركيبه وحروفه، فإنه -والحال هذه- لا يأخذ حكم المصحف الورقي إلا بعد تشغيل الجهاز وظهور الآيات القرآنية المخزنة في ذاكرة المصحف الإلكتروني، فإن ظهر المصحف الإلكتروني معروضاً ببيئته المقروءة فإن القراءة فيه كالقراءة في المصحف الورقي ينال بها الأجر المذكور في حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: «مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ، وَالحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، لَا أَقُولُ ﴿آلَ﴾ حَرْفٌ، وَلَكِنْ أَلِفٌ حَرْفٌ وَلَا م حَرْفٌ وَمِيمٌ حَرْفٌ»⁽¹⁾، وحديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلْيَقْرَأْ فِي الْمَصْحَفِ»⁽²⁾، وغيرها من الأحاديث الصحيحة الدالة على فضل تلاوة القرآن والإكثار منها.

ومن جهة الحظر من الدخول بالمصحف الإلكتروني إلى الخلاء من غير حاجة أو ضرورة فإنه يصدق عليه حكم المنع ما دام الجهاز أو الهاتف النقال في حال التشغيل وعرض الآيات القرآنية، ويدخل في الحظر -أيضاً- مسه بنجاسة أو وضعه عليها أو تلطيخه بها، ذلك لأن حرمة القرآن قائمة فيه مع

(1) أخرجه الترمذي (2910)، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وصححه الألباني في صحيح الجامع (6469).

(2) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (2027)، من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، وهو في الصحيحة للألباني (2342).

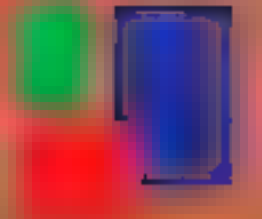
تشغيله وظهور آياته وسوره.

غير أن أحكام الحظر السابقة تنفي عن المصحف الإلكتروني في حال غلق الجهاز وانتهاء ظهور الآيات بانتهاء انعكاسها على الشاشة، وهو في تلك الحال من عدم التشغيل لا يعد مصحفاً ولا تترتب عليه أحكام المصحف الورقي. ومن جهة أخرى يجوز للمحدث حدثاً أصغر أو أكبر أن يمَس أجزاء الهاتف النقال أو غيره من الأجهزة المشتملة على البرنامج الإلكتروني للمصحف، ويستوي في ذلك حال الإغلاق وحال التشغيل، ذلك لأن الحروف القرآنية للمصحف الإلكتروني الظاهرة على شاشته ما هي إلا ذبذبات إلكترونية مشفرة معالجة على وجه متناسق بحيث يمتع ظهورها وانعكاسها على الشاشة إلا بواسطة برنامج إلكتروني.

وعليه فمس زجاجة الشاشة لا يعد مساً حقيقياً للمصحف الإلكتروني، إذ لا يتصور مباشرة مسه بما تقدم بيانه، بخلاف المصحف الورقي، فإن مس أوراقه وحروفه يعد مساً مباشراً وحقيقياً له، لذلك لا يؤمر المحدث بالطهارة لمس المصحف الإلكتروني إلا على وجه الاحتياط والتورع.

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين وسلم تسليماً.





مقابلة الأستاذ

استاذ الدكتور الأبراهيمي أحمد

بجاية - رسول الله - رواية وإدراك

أشرف جلال بن أودينة

مرحلة الدكتوراه بجامعة الجزائر

هو أديبٌ هذٌ ومجاهدٌ مُصلحٌ ورائدٌ من رواد السُلفيّة، رجلٌ عُرِضَتْ عليه مَشِيخَةُ الإسلام فتركها ليسلك سبيل السُّنّة والإصلاح⁽¹⁾، رجلٌ صاحب قلم سيّال، بل أمير الفصاحة والبيان، إذا ذُكِرَ يُقَرَّن ذكره بقوة الحافظة وجودة الذهن وصفاء القريحة، فهو سليل بيت عريق في العلم والأدب⁽²⁾، حفظ القرآن وهو ابن تسع سنين، وحفظ

(1) للوقوف على ترجمته الحافلة بالمآثر الحميدة ينظر مقالة الأبراهيمي تحت عنوان: «أناه» مجلة مجمع اللغة العربيّة، (135/21)، ومقالة عنوانها: (خلاصة تاريخ حياتي العلميّة والعملية) (262/5 . 291) من «الأثر» كتب هذه الترجمة بطلب من مجمع اللغة العربيّة بالقاهرة عام 1961م عندما عُيِّنَ عضواً عاماً فيها.

(2) خرج من عمود نسبهم خمسة من العلماء في علوم العربيّة، ونشروها بهمة واجتهاد في الأقاليم المحاورة لإقليمهم

بعد رحلتي إلى الشرق، وصدرًا من شعر الطائيين، وحفظت «ديوان الحماسة»، وحفظت كثيرًا من رسائل سهل ابن هارون وبديع الزمان، وفي غضون هذه الفترة كنتُ حفظتُ بإرشاد عمي كتاب «كفاية المتحفظ» للأجدابي الطرابلسي، وكتاب «الألفاظ الكتابيّة» للهمداني، وكتاب «الفصيح» لثعلب، وكتاب «إصلاح المنطق» ليعقوب السكيت، وهذه الكتب الأربعة هي التي كان لها مُعظم الأثر في ملكتي اللُفويّة؛ لأنّ الله تعالى وهبني حافظةً خارقةً للعادة، وقريحةً نيرةً، وذهنًا صيودًا للمعاني ولو كانت بعيدةً، فكان من ثمار ما أنعم الله عليه به من جودة الذهن أن أجازته⁽³⁾ عمّه فتصدّر

(3) قال الأبراهيمي رحمه الله: «وكان أئمة العلم لا يعتمدون في تحرّجهم على الشهادات الرسميّة، وأنما كانوا يعتمدون على الإجازات من مشايخهم الذين يأخذون عنهم»

من لغة العرب وشعر العرب الشّيء الكثير، قال: «متحدثًا عن قوّة حافظته: «فما بَلَّغْتُ تسع سنين من عمري حتّى كنتُ أحفظُ القرآنَ مع فهم مُفرداته وغريبه، وكنتُ أحفظُ معه «ألفيّة ابن مالك» ومعظم «الكافية» له، و«ألفيّة ابن معطي الجزائري» وأنفيتي الحافظ العراقي في السّير والأثر، وأحفظُ «جمع الجوامع» في الأصول، و«تلخيص المفتاح» للقاضي القزويني، و«رقم الحُلل» في نظم الدُول» لابن الخطيب، وأحفظ الكثير من شعر أبي عبد الله بن خميس التلمساني، شاعر المغرب والأندلس في المائة السّابعة، وأحفظ معظم رسائل بُلغاء الأندلس مثل ابن شهيد، وابن برد، وابن أبي الخصال، وأبي المطرّف ابن أبي عميرة، وابن الخطيب، فحفظت صدرًا من شعر المتنبّي، ثمّ استوعبته

القدير أن يوفقنا للزوم الميراث النبوي علماً وعملاً، والاقتداء بهذا الإمام في حفظ السنة والاهتمام بالإسناد والرواية، والعناية بالفهم والدراية.



الإبراهيمي ورحلة أهل الحديث

إن من خصائص أهل الحديث الرحلة في طلب العلم ولقاء العلماء شعارهم في ذلك «إن العلم يؤتى ولا يأتي»، لأجل ذلك تأقت نفس عالمنا إلى الهجرة إلى الشرق، فاختار المدينة النبوية؛ لأن والدته سبقة إليها سنة 1908 فراراً من ظلم فرنسا، فالتحق به متخفياً أواخر سنة 1911، فرحل من الجزائر إلى مدينة رسول الله ﷺ مروراً بالقاهرة وحضر فيها مجالس الحديث والسمع ثم انتقل إلى المدينة النبوية فكانت إقامته بها أفضل أيام عمره، ثم خرج منها إلى دمشق الشام فحدث فيها وأفاد، ثم عاد إلى الجزائر ليؤسس بتمسان داراً للحديث ومنازة للعلم ختم فيها شرح كتاب شريف في العلم هو موطأ مالك رحمه الله.

قال: متحدثاً عن رحلته: «ومررت في وجهتي هذه بالقاهرة، فأقيمت بها ثلاثة أشهر، وحضرت بعض دروس العلم في الأزهر، وعرفت أشهر علمائه، فممن عرفته وحضرت دروسه:

والشيخ محمد بخيت، حضرت درسه في البخاري في رواق العباسي، والشيخ سعيد الموجي ذكر لي أن له سنداً عالياً في رواية الموطأ، فطلبت

بتدريس العلوم التي درسها عليه وعمره أربع عشرة سنة، وانهال عليه طلبه العلم من البلدان فتصدر: دون سن التصدر وصار شيخاً في سن الصبا.

ولتعرف من هو الإبراهيمي: متع ناظر يك برده على الكتاني⁽⁴⁾ وابن عاشور⁽⁵⁾، لتقف على سطوة قلمه وجراته في نصرة السنة النبوية.



ولما كان لعالمنا عناية بحديث رسول الله ﷺ، رواية ودراية، أردت أن أبرز هذا الجانب المهم من سيرة هذا الإمام الذي يتعلق بعلم من أشرف العلوم، لأكشف النقاب عن عنايته بحديث رسول الله ﷺ، وحرصه على حفظ السنة ونشرها بين الناس، خاصة عنايته بموطأ مالك حفظاً وفهماً وتدريماً، مع عنايته بالسيرة النبوية وطبقات الرجال والجرح والتعديل، وليس شرطي في هذا المقال التتبع والاستقراء؛ إذ ليس من السهل على من كانت بضاعته مزجاة في العلم أن يكتب عن رجل نظم «ملحمة» في تاريخ الإسلام والمجتمع الجزائري والاستعمار، في سنة وثلاثين ألف بيت، رجل قال عنه الشيخ ابن باديس رحمه الله: «عجبت لشعب أنجب مثل الشيخ الإبراهيمي، أن يضل في دين، أو يخزي في دنيا، أو يذل لاستعمار»، بل هي نظرات في سيرة هذا الإمام، أرفها لطلاب العلم النبوي، راجياً من العلي

(4) «عيون البصائر» (مجموع المقالات التي كتبها) تأليف العلامة محمد البشير إبراهيمي، (607 إلى 618) طبعة المكتبة الإسلامية - القاهرة (2007).

(5) بعنوان «شيخ الإسلام هو، أم شيخ المسلمين؟»، «البصائر»، (السنة الأولى، العدد: 20)، يوم الجمعة 1 ربيع الأول 1355 هـ الموافق ليوم 22 ماي 1936 م)، (ص 1. 2. 3).

أن أرويتها عنه بذلك السند وحضرت مجالسته بجامع الفاكهاني مع جمهور من الطلبة، وتوليت قراءة بعض الموطأ عليه من حفظي».



في مدينة رسول الله ﷺ

كانت فترة مجاورته بمدينة رسول الله ﷺ أيام خير عليه أخذ فيها الكثير من العلم النبوي، قال: مفتخرًا بتخرجه في مدينة رسول الله ﷺ: «فأنا لم أخرج في جامع الزيتونة، ولم أقرأ فيه حرفًا، ولكنني تخرجت بالمدينة المنورة، على أضواء كواكب الزيتونة في وقته. ولا أحابي. الشيخ محمد العزيز الوزير التونسي: فكانت لي بسببه صلة بالزيتونة مرعية المتات».

فأقبل في المدينة النبوية على الاستزادة من علم الحديث رواية ودراية، وأخذ علم الجرح والتعديل وأسماء الرجال، والسيرة النبوية، كما أخذ علم التفسير والأدب والشعر الجاهلي وأنساب العرب، وغير ذلك من الفنون، مع عكوفه على المكتبات الخاصة وخزائن الكتب والمخطوطات، وانفاق وقته في إلقاء الدروس، ومطالعة الكتب. قال رحمه الله: «خرجت من القاهرة قاصدًا المدينة المنورة، فركبت البحر من بور سعيد إلى حيفا، ومنها ركبت القطار إلى المدينة، وكان وصولي إليها في أواخر سنة 1911، واجتمعت بوالدي: وطلعت بحلق العلم في الحرم النبوي مختبرًا، فلم يرق لي شيء منها،

وإنما غناء يلقيه رهط ليس له من العلم والتحقيق شيء، ولم أجد علمًا صحيحًا إلا عند رجلين هما شيخاي: الشيخ العزيز الوزير التونسي، والشيخ حسين أحمد الفيض آبادي الهندي، فهما. والحق يقال. عالمان مُحققان واسعًا أفاق الإدراك في علوم الحديث وفقه السنة، ولم أكن راغبًا إلا في الاستزادة من علم الحديث، رواية ودراية، ومن علم التفسير، فلازمتهم ملازمة الظل، وأخذت عن الأول الموطأ دراية، ثم أدهشني تحقيقه في بقية العلوم الإسلامية، فلازمت درسه في فقه مالك، ودرسه في التوضيح لابن هشام.

ولازمت الثاني في درسه لصحيح مسلم، وأشهد أنني لم أرَ لَهْذَيْنِ الشَّيْخَيْنِ نظيرًا من علماء الإسلام إلى الآن». قال رحمه الله: «وأخذت أيام مجاورتي بالمدينة علم التفسير عن الشيخ الجليل إبراهيم الأسكوي، وكان ممن يُشار إليهم في هذا العلم مع تورع وتصاوين هو فيهما نسيج وحده.

وأخذت الجرح والتعديل وأسماء الرجال عن الشيخ أحمد البرزنجي الشهرزوري في داره أيام انقطاعه عن التدريس في الحرم النبوي، وكان من أعلام المحدثين، ومن بقاياهم الصالحة».

قال رحمه الله: «وأخذت أنساب العرب وأدبهم الجاهلي، والسيرة النبوية عن الشيخ محمد عبد الله زيدان الشنقيطي، وهو أعجوبة الزمان في حفظ اللغة العربية وأنساب العرب، وحوادث السيرة في اللغة والشعر الجاهلي، ومنه المعلقات العشر، أمهات الأدب المشهورة خصوصًا «الكامل» للمبرد، و«البيان والتبيين» للجاحظ،

فقد ختمناهما مطالعة مشتركة فاحصة متأنية، وكذلك فعلنا بكتاب «الأغاني» من أوله إلى آخره.

وقد أعجب العلماء بقوة حافظته فبادروه بالإجازة بالرواية، وممن حصل منه ذلك بمدينة رسول الله ﷺ الشيخ أحمد البرزنجي رحمه الله.

قال الإبراهيمي: في رده على عبد الحي الكتاني الذي كان مولعًا بالرواية من غير تحقيق ولا دراية، قال: «زرت يومًا الشيخ أحمد البرزنجي: في داره بالمدينة المنورة وهو ضريح، وقد نمت إليه شيء من حفظي ولزومي لدور الكتب، فقال لي بعد خوض في الحديث: أجزئك بكل مروياتي من مقروء ومسموع بشرطه... إلخ.

فألقي في روعي ما جرى على لساني وقلت له: إنك لم تعطني علمًا بهذه الجمل، وآخر أن لا يكون لي ولا لك أجبر! لأنك لم تتعب في التلقي وأنا لم أتعب في التلقي؛ فتبسّم ضاحكًا من قولي ولم ينكر، وكان ذلك بدءًا شفائي من هذا المرض، وإن بقيت في النفس من عقابيل، تهيج كلما طاف بي طائف العجب والتعظيم الفارغ إلى أن تناسيته مُتعمدًا؛ ثم كان الفضل لمصائب الزمان من نسيان البقية الباقية منه؛ وإذا أسفت على شيء من ذلك الآن فعلى تناسي لآيام العرب؛ لأنها تاريخ، وعلى نسياني أشعار العرب؛ لأنها أدب.

وحضرت بعد ذلك طائفة من دروس هذا الشيخ في «صحيح البخاري» على قلتها وتقطعها؛ وأشهد أنني كنت أسمع منه علمًا وتحقيقًا...

وممن لقيه بالمدينة وأجازه كذلك الشيخ يوسف النبهاني.

إحياءه لمجالس إملاء الحديث في دمشق

لما قامت الحرب العالمية سنة 1917 أمرت الحكومة العثمانية بترحيل سكان المدينة كلهم إلى دمشق، فكان من أوائل المطيعين لذلك الأمر فخرج رفقة والده إلى دمشق الشام، والتقى برجال العلم ودرس تحت قبة النسر في الجامع الأموي وأملى حديث رسول الله ﷺ، وكان -رحمة الله عليه- يروي الأحاديث مُسَلِّمَةً الإسناد منه إلى رسول الله ﷺ، ثم يُعَقِّبُهَا بالشرح فأحيا بذلك سنة اندرست عند أهل الحديث والأثر.

قال رحمه الله: «ما لبثت شهراً حتى انهالت عليَّ الرغبات في التعليم بالمدارس الأهلية، فاستجبت لبعضها، ثم حملني إخواني على إلقاء دروس في الوعظ والإرشاد بالجامع الأموي بمناسبة حلول شهر رمضان فامتثلت وألقيت دروساً (تحت قبة النسر الشهيرة) على طريقة الأمالي، فكانت أجعل عماد الدرس حديثاً أملياً من حفظي بالإسناد إلى أصوله القديمة، ثم أملي تفسيره بما يوافق روح العصر وأحداثه، فسمع الناس شيئاً لم يألّفوه ولم يسموه إلا في دروس الشيخ بدر الدين الحسني، ثم بعد خروج الأتراك من دمشق وقيام حكومة الاستقلال العربي دعيتي الحكومة الجديدة إلى تدريس الآداب العربية بالمدرسة السلطانية (وهي المدرسة الثانوية الوحيدة إذ ذاك) مشاركاً للأستاذ اللغوي الشيخ عبد القادر المبارك، فاضطلعت بما حملت من ذلك، وتلقّى

محمود، وفي مكتبة شيخنا الوزير، وفي مكتبة بشير آغا، وفي مكتبات الأفراد الغاصة بالمخطوطات، مثل مكتبة آل الصايغ، ومكتبة رباط سيدنا عثمان، وفي مكتبة آل المدني وآل هاشم، ومكتبة الشيخ عبد الجليل برادة، ومكتبة الوزير التونسي العربي زروق، كما كتبت أستعير كثيراً من المخطوطات الغربية من أصدقائي وتلاميذتي الشناقطة، أذكر منها ديوان غيلان ذي الرمة، فأقرأها وأحفظ عيونها، وقد حفظت في تلك الفترة معظم ديوان ذي الرمة، كل هذا وأنا لم أنقطع عن إلقاء الدروس».

«إن الرواية والإسناد معاً اختص الله به أمة الإسلام ويكفي منها شرف اتصال السند، والشيخ رحمه الله كان حريصاً عليها، وكان رحمه الله عليه يرى أن قيمة الرواية في العمل والدراية والاستفادة من علم الشيخ، وأن التوسع في الرواية أفضى بنا إلى الزهد في الدراية لا أنه يستخف بقيمتها كيف ذلك وقد استجاز وأجاز».

وممن أجازهم الشيخ الإبراهيمي الأستاذ محمد الفاسي، عندما زاره في منزله بالجزائر في بداية سنة 1964م⁽⁶⁾ فقد أجاز به بما أخذه عن شيوخه من كتب الحديث وكتب الرجال والجرح والتعديل، ومتون العلم، وجميع ما في الأثبات المعروفة من أمهات الفقه والحديث، وأهمها ثبت الشيخ عبد الله ابن سالم البصري، وثبت الملا إبراهيم الكوراني، وثبت الشيخ صالح الفلاني، وثبت الشيخ فالح الظاهري المهنائي الكبير والصغير.



(6) قال الإمام محمد البشير الإبراهيمي (5/312311).

قال رحمه الله: «ولقيت يوماً الشيخ يوسف النبهاني رحمه الله بباب من أبواب الحرم فسلمت عليه فقال لي: سمعت أنفاً درسك في الشمائل، وأعجبتني انحيارُك باللوم على مؤلفي السير في اعتنائهم بالشمائل النبوية البدنية، وتقصيرهم في القضايا الروحية، وقد أجزتك بكل مؤلفاتي ومروياتي وكل ما لي من مقروء وسموع مما تضمنته ثبتي... إلخ، فقلت له: أنا شاب هاجرت لأستزيد علماً وأستفيد من أمثالك ما يكملني منه، وما أرى عملكم هذا إلا تزميداً لنا في العلم، وماذا يفيدني أن أروي مؤلفاتك وأنا لم أستفد منك مسألة من العلم؛ ولماذا لم تنصب نفسك لإفادة الطلاب؛ فسكت، ولم يكن له رحمه الله درس في الحرم، وإنما سمعت من خادم له جبرتي أنه يتلقى عنه في حجرته درساً في فقه الشافعية. وكان بعد ذلك يؤثر محلي على ما بيننا من تفاوت كبير في السن، وتباين عظيم في الفكرة».

وقد بين رحمه الله أن العناية بالرواية يرجع إلى الحكم عليها قبولاً ورداً. قال رحمه الله: «أما أولئك السلف الأبرار فعنايتهم بالرواية والرجال راجعة كلها إلى الجرح والتعديل الذين هما أساس الاطمئنان إلى الرواية، وقد تعبوا في ذلك واسترحنا».

وبالجملة فقد كانت إقامتي بالمدينة المنورة أيام خير وبركة علي، فكانت أنفق أوقاتي الزائدة في إلقاء دروس في العلوم التي لا احتاج فيها إلى مزيد كالنحو والصرف والعقائد والأدب، وكنيت أتردد على المكتبات الجامعة، فلا يراني الراثي إلا في مكتبة شيخ الإسلام عارف حكمت، حتى استوعبت معظم كتبها النادرة قراءة، وفي مكتبة السلطان

عني التلامذة دروساً في الأدب العربي الصميم، وكانت الصفوف التي أدرس لها الأدب العربي هي الصفوف النهائية المرشحة للكالوريا، وقد تخرج عني جماعة من الطلبة هم اليوم عماد الأدب العربي في سوريا...»



العودة إلى الجزائر

قال رحمه الله: «ولما دخل الأمير فيصل ابن الحسين دمشق اتصل بي وأرادني على أن أبادر بالرجوع إلى المدينة لأتولى إدارة المعارف بها، ولم يكن ذلك في نيّتي وقصدي، لما طرأ على المدينة من تغير في الأوضاع المادية والنفسية فأبيت عليه، وما فتئ يلح عليّ وأبى إلى أن سنحت الفرصة فكررت راجعاً إلى الجزائر موطن آبائي وعشيرتي».

وبعد رجوعه من الحجاز والشام كانت له عدة أعمال في الجزائر، فقام رفقة رفيقه في الجهاد باني النهضة العلمية بالجزائر الشيخ ابن باديس رحمه الله بتأسيس «جمعية العلماء المسلمين»، بعد أن أصبح لهما جيش من التلامذة يحمل فكرتهما وعقيدتهما مسلحاً بالخطباء والكتاب والشعراء، يلتف به مئات الآلاف من أنصار الفكرة وحمله العقيدة يجمعهم كلهم إيماناً واحداً، وفكرة واحدة، وحماس متأجج، وغضب حاد على الاستعمار، لتنظيم حملة جارية على البدع والخرافات والضلال في الدين، بواسطة الخطب والمحاضرات ودروس الوعظ والإرشاد في المساجد والأندية والأماكن العامة والخاصة، حتى في الأسواق، والمقالات في الجرائد

الخاصة التي أنشئت لخدمة الفكرة الإصلاحية.



الإبراهيمي وتأسيس دار الحديث بتلمسان

كان ابن باديس قد زار تلمسان سنة 1932، وألقى بها درساً، فرغب بعض مصلحي تلمسان من ابن باديس أن ينتقل إليهم، فقال لهم: «أشير عليكم بمن هو أقدر مني وأجدر»، أو قال: «سأرسل إليكم من هو أعلم مني»، فقررت الجمعية تعيين العلماء الكبار في عواصم المقاطعات الثلاث، قسنطينة والعاصمة وتلمسان ليكون كل واحد منهم مشرفاً على الحركة الإصلاحية والعلمية في المقاطعة كلها، وأرسل الإمام الإبراهيمي بمقاطعة وهران فكان قدومه قدوم خير وبركة على تلمسان، فأحيا بها ما اندرس من العلوم ورفع بها راية الحديث والسنة.

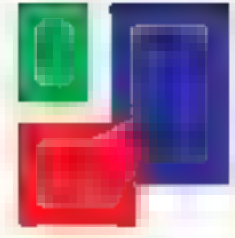
قال رحمه الله: «خصصوني بمقاطعة وهران وعاصمتها العلمية القديمة تلمسان، وكانت هي إحدى العواصم العلمية التاريخية التي أخلى عليها الدهر فانتقلت إليها بأهلي، وأحييت بها رسوم العلم، ونظمت دروساً للتلامذة الوافدين على حسب درجاتهم، وما لبث إلا قليلاً حتى أنشأت فيها مدرسة دار الحديث، وتبارى كرام التلمسانيين في البذل لها حتى برزت للوجود تحفة فنية من الطراز الأندلسي، وتحتوي على مسجد وقاعة محاضرات، وأقسام لطلبة

العلم، واخترت لها نخبة من المعلمين الأكفاء للصغار، وتوليت بنفسي تعليم الطلبة الكبار من الوافدين وأهل البلد. فكتبت ألقى عشرة دروس في اليوم، أبدأها بدرس في الحديث بعد صلاة الصبح، وأختمها بدرس في التفسير بين المغرب والعشاء، وبعد صلاة العتمة أنصرف إلى أحد النوادي فألقي محاضرة في التاريخ الإسلامي، فألقيت في الحقبة الموالية لظهور الإسلام من العصر الجاهلي إلى مبدأ الخلافة العباسية بضع مئات من المحاضرات. وقد مكث رحمه الله خمسة عشر عاماً ختم فيها «صحيح مسلم» رواية ودراسة، وأتم النصف من تفسير كتاب الله.

قال رحمه الله: «وفي فترة العطلة الصيفية أختتم الدروس كلها وأخرج من يومي للجولان في الإقليم الوهراني مدينة مدينة وقرية قرية، فألقي في كل مدينة درساً أو درسين في الوعظ والإرشاد، وأنفذ شعبها ومدارسها، وكانت أيام جولتي كلها أيام أعراس عند الشعب، يتلقونني على عدة أميال من المدينة أو القرية، وينتقل بعضهم معي إلى عدة مدن وقرى، فكان ذلك في نظر الاستعمار تحدياً له وسلطته، وفي نظر الشعب تمجيذاً للعلم والدين وأغاية للاستعمار».



وفي الختام أوصي نفسي وإخواني بتقوى الله والإقبال على السنة النبوية علماً وعملاً، ومحبة علمائها، ونسأل الله ﷻ أن ينفعنا بمحبتهم ويحيينا على سنتهم ويميتنا على ملتهم ويحشرنا في زميرهم؛ إنه بنا خير بصير وهو على كل شيء قدير.



أخبار التراث

إن من أحسن ما يستقبل به شهر رمضان المبارك، ومن أفضل ما تهيأ النفوس المؤمنة لملاقاة هذا الموسم العظيم، مذاكرة ومدارسة الآيات والأحاديث الدالة على فضل هذا الشهر وفضل العمل الصالح. ومنه الصيام. فيه.

وقد عني العلماء قديماً وحديثاً. وبالخصوص منهم المحدثون. بإفراد فضائل هذا الشهر الكريم في مؤلفات خاصة، وأضاف بعضهم إليه ما ورد في فضائل سابقه شهر شعبان المبارك.

وبين يديك. أخي القارئ. واحد من تلك المؤلفات، وهو جزء حديثي نادر، يتضمن مجلسين من مجالس الأمالي التي كان يعقدها الحافظ أبو محمد الحسن بن علي الجوهري ببغداد، وهما المجلسان السابع والحادي عشر، خصصهما: لذكر فضائل شهرتي شعبان ورمضان، بإسانيده ورواياته.

مجلسان في فضائل شهر شعبان ورمضان

أبي محمد الحسن بن علي الجوهري
المتوفى سنة (454 هـ)

ومجالس الأمالي: سُنَّة ماضية ذاب عليها علماء الحديث بالخصوص وعلماء الأدب وغيرهم، حيث كانوا يعقدون لقاءات في المساجد وغيرها من الأماكن المقدسة؛ كالحرمين وأرض عرفات ومنى وغيرها، يذكرون فيها ما سمعوه من روايات الحديث الشريف والأخبار والشعر وغير ذلك، بالأسانيد المتصلة إلى مصادرها، وكانت هذه المجالس تتصف بالعلوم الفزيرة والفوائد الكثيرة، وكان الحاضرون يعرضون على أخذ الإجازات والحفاظ على سلسلة الإسناد.

والحافظ الجوهري هو⁽¹⁾: أبو محمد الحسن بن علي بن محمد، الشيرازي ثم البغدادي، محدث مشهور، حدث عن كبار الحفاظ، من أشهرهم: الحافظ أبو بكر القطيعي حيث روى عنه «مسند الإمام أحمد»، قال الخطيب البغدادي: «كان ثقة أميناً»، وقال الذهبي: «وكان من بحور الرواية، روى الكثير، وأملى مجالس عدة»، توفي سنة (454 هـ).

وهذان المجلسان من أمالي الجوهري يوجدان ضمن نسخة مخطوطة محفوظة ضمن المجموع (79) من محاميع المدرسة العمريّة بالمكتبة الظاهرية بدمشق، في عشر ورقات (من الورقة 131. حتى 140)، كل ورقة ذات وجهين، ومسطرتها (13) سطراً.

والنسخة بخط رواية الحافظ إسماعيل بن إبراهيم الدمشقي الحنبلي المشهور بابن الخباز، المولود سنة (629 هـ) والمتوفى سنة (703 هـ)، وقد عارضها ناسخها بأصلها الذي نقلها منه، وهو أصل قديم كتب سنة (454 هـ) كما يبدو ذلك من خلال السماعيات التي نقلت منه، وأضاف إليها سماعات عدة كتبها في أول وآخر المجلسين، منها سماعة على الحافظ ابن عبد الدائم سنة (655 هـ) وعليه تصحيحه بخطه، كما اشتملت النسخة على سماعات عدة في أولها وآخرها مؤرخة في القرن السابع الهجري، وكل ذلك يدل على توثيق هذه النسخة وصحتها وأهميتها.

(1) انظر: «سير أعلام النبلاء» (69، 68/18).

وقال الجريري: «يومًا»⁽⁶⁾.

[4] أخبرنا أبو القاسم الطيب ابن ليمن⁽⁷⁾ بن عبد الله مولى المعتضد قراءة عليه وأنا حاضر أسمع في شهر رمضان من سنة خمس وسبعين وثلاثمائة، فأقر به وهو يسمع. قتنا محمد. هو: ابن هارون الحضرمي أبو حامد. قتنا يحيى ابن حكيم. قتنا الحسن بن حبيب ابن ندبة. قتنا روح ابن القاسم. عن العلاء. عن أبيه. عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إِذَا كَانَ النُّصْفُ مِنْ شَعْبَانَ فَافْطَرُوا حَتَّى رَمَضَانَ»⁽⁸⁾.

[5] أخبرنا أبو حفص عمر ابن إبراهيم بن كثير المقرئ الكتاني. بقراءة البيضاوي عليه في مسجده بدارب الزعفراني وأنا حاضر أسمع وهو يسمع فأقر به. قتنا أبو عبد الله أحمد ابن علي بن العلاء الجوزجاني، قتنا زياد ابن أيوب، قتنا محمد بن ربيعة، قتنا أبو عميس، عن العلاء ابن عبد الرحمن ابن يعقوب، عن أبيه، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا انْتَصَفَ شَعْبَانُ فَكُفُّوا عَنِ الصُّوْمِ»⁽⁹⁾.

[6] أخبرنا أبو حفص عمر ابن محمد بن علي بن الزيات. قراءة عليه (6) إسناده صحيح، وأخرجه الإمام مسلم في «صحيحه» (1161) عن هذاب بن خالد عن حماد، عن ثابت، وعن يزيد بن هارون عن الجريري عن أبي العلاء، وفيه: «يومين».

وانظر «سنن أبي داود» (2328).
(7) كتب في الأصل: (نمير)، ووضع النسخ فوقها ضيئة. وقال في الهامش: «لعله يمين»، وهو الصواب كما في ترجمته في «تاريخ بغداد» (363/9).

(8) إسناده صحيح، وأخرجه ابن حبان (3589) عن الحسين ابن محمد بن مصعب عن يحيى ابن حكيم.

(9) إسناده صحيح، وأخرجه أبو عوانة في «صحيحه» (2709) عن علي بن إشكاب عن محمد ابن ربيعة، وله طرق أخرى عن العلاء في «السنن» وغيرها.

فأقر به وأنا حاضر أسمع. قتنا أحمد. هو: ابن الحسين بن إسحاق الصوفي. قتنا سليمان بن عمر بن خالد الرقي، قتنا عيسى بن يونس، عن الأخوص ابن حكيم، عن حبيب بن صهيب، عن أبي ثعلبة الخشني قال: قال النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَطْلُعُ لَيْلَةَ النُّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى عِبَادِهِ، فَيَغْفِرُ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَيُعْلِي لِلْكَافِرِينَ، وَيَدْعُ أَهْلَ الْحَقِّ بِحَقِّهِمْ حَتَّى يَدْعُوهُ»⁽¹⁰⁾.

[7] أخبرنا أبو القاسم عبد العزيز بن جعفر بن محمد الخرقي. قراءة عليه وأنا حاضر أسمع في سؤال من سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة. قتنا محمد. هو: ابن محمد ابن سليمان الباغندي. قتنا هشام بن خالد الدمشقي، قتنا أبو خنيد عتبة بن حماد الدمشقي الحكمي، عن الأوزاعي، عن مكحول. وابن ثوبان، عن أبيه، عن مكحول، عن مالك ابن يخامر السكسكي، عن معاذ بن جبل، عن النبي ﷺ قال: «يَطْلُعُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى خَلْقِهِ لَيْلَةَ النُّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ، فَيَغْفِرُ لَجَمِيعِ خَلْقِهِ، إِلَّا لِمُشْرِكٍ أَوْ مُشَاحِنٍ»⁽¹¹⁾.

[8] قرئ على أبي جعفر أحمد ابن علي بن محمد ابن أحمد بن الجهم المعروف بابن أبي طالب. وأنا حاضر

(10) الحديث صحيحه الألباني بشواهد، وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (224/22) من طريق عيسى بن يونس، وأخرجه ابن أبي عاصم في «السنن» (511) من طريق محمد ابن حرب عن الأخوص بن حكيم، وقال: «هاصر بن حبيب، بدل حبيب بن صهيب، وبه عنون الطبراني للحديث». حبيب بن المهاصر بن حبيب عن أبي ثعلبة، لكن أورده في الإسناد كما عند المصنف. (11) إسناده ضعيف؛ لاتقطاعه بين مكحول ومالك ابن يخامر، لكن صحيحه الألباني بشواهد التي خرجها في «السلسلة الصحيحة» (1144). وأخرجه ابن حبان (5636) وابن أبي عاصم في «السنن» (512). وليس فيه «عن أبيه».

أسمع في المحرم سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة. قتنا أحمد. هو: ابن خالد ابن عمرو السلفي. قتنا أبي، قال: حدثني عكرمة بن يزيد الألهاني، قال: حدثني الأبييض، عن محمد بن سعيد، عن عبادة بن نسي، عن عوف بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَطْلُعُ عَلَى خَلْقِهِ لَيْلَةَ النُّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ، فَيَغْفِرُ لَهُمْ، إِلَّا مُشْرِكٌ أَوْ مُشَاحِنٌ»⁽¹²⁾.

[9] أخبرنا عبد العزيز بن جعفر بن محمد الحريري⁽¹³⁾. قراءة عليه في سكة غزوان في سؤال من سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة وأنا حاضر أسمع. قتنا محمد. هو: ابن محمد ابن سليمان الباغندي. قتنا إبراهيم بن عبد الله بن حاتم، قتنا علي بن ثابت الجزري مولى بني هاشم، قال: أخبرني عمرو بن عبد الله، عن مطرف بن طريف، عن عامر الشعبي، عن مسروق، عن عائشة رضي الله عنها: عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيْلَةَ النُّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ يَغْتِقُ مِنَ النَّارِ عَدَّةَ شعير. يعني: غنم كلب. وَيَنْزِلُ أَرْزَاقَ السَّنَةِ، وَيَكْتُبُ الْحَاجَّ، وَلَا يَسْئُرُ أَحَدًا إِلَّا غُفِرَ لَهُ، إِلَّا قَاطِعَ رَحِمٍ»⁽¹⁴⁾، أو مُشْرِكٍ أَوْ مُشَاحِنٍ⁽¹⁵⁾.

(12) إسناده ضعيف جدًا؛ لأجل محمد بن سعيد وهو ابن حسان لشامي. قال الجاهلي ابن حجر في «التقريب»: «كذبوه»
ورواه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم. وهو ضعيف. عن عبادة ابن نسي، عن كثير بن مرة، عن عوف، أخرجه البرار (2754)
وفي الإسناد أيضًا ابن لهيعة وهو ضعيف.
(13) كذا بالأصل، ولعله تصحيف عن (الخرقي).
(14) كذا بالأصل: ولعل الصواب: «إِلَّا قَاطِعَ رَحِمٍ...»
(15) لم أقف عليه بهذا الإسناد.

ورده عن عائشة من رواية حجاج عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عنها، وصنفه الإمام البخاري كما نقله عنه الترمذي عقب الحديث (739) من «جامعه»، وذكره الألباني في «الصحيح» (1144) من جملة الشواهد.

[10] أخبرنا أبو عبد الله محمد بن زَيْد بن علي بن جعفر ابن مَرْوَانَ الكوفي - قراءة عليه ببغداد وأنا حاضرٌ أسمعُ - قال: قال العباس بن يوسف: أنشدني أحمد بن موسى بن الحكم: ترى الناس يُحيون الضفائن بينهم وعند ذوي التقوى تموت الضفائن إذا ما هنا يوماً أخوك فلا تكن له مُضْمِرُ الشُّحْنَاءِ فيمن يُشاحنُ آخرَ المجلسِ السَّابعِ، والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله وسلم.



المجلس الحادي عشر من أمالي أبي محمد الحسن ابن علي الجوهري عن شيوخه

تخريج: طاهر النيسابوري.
رواية: أبي غالب أحمد بن البتاء عن الجوهري.
رواية: أبي حفص عمر بن محمد ابن مَعْمَر بن طَبَرَزْد عنه.
رواية: أبي العباس أحمد بن عبد الدائم وأبي الحسن علي بن أحمد ابن عبد الواحد.
وأبي محمد عبد الوهاب بن محمد ابن إبراهيم المقدسيون.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
ولا حول ولا قوة إلا بالله.

أخبرنا الشيخان الإمامان العاتقان زين الدين أبو العباس أحمد بن عبد الدائم بن نعمة، وفخر الدين أبو الحسن علي ابن أحمد بن عبد الواحد بن أحمد

المقدسيان، قالوا: أبنا أبو حفص عمر ابن طَبَرَزْد - قراءة عليه ونحن نسمع - قيل له: أخبركم أبو غالب أحمد بن الحسن بن عبد الله بن البتاء - وذلك في جمادى الأولى من سنة أربع وعشرين وخمس مائة - قتنا الشيخ أبو محمد الحسن بن علي الجوهري، قال:

[11] أبنا أبو القاسم إبراهيم ابن أحمد الخرقى - قراءة عليه وأنا حاضرٌ أسمعُ - قتنا جعفر - هو: ابن محمد الفريابي - قتنا قتيبة بن سعيد، قتنا حماد بن زَيْد، عن أيوب، عن أبي قلابة، عن أبي هريرة: أن النبي ﷺ كان يُبَشِّرُ أصحابه: «قَدْ جَاءَكُمْ شَهْرُ رَمَضَانَ، شَهْرُ مُبَارَكٍ، فَارْضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ، تَفْتَحْ فِيهِ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ، وَتُغْلَقْ فِيهِ أَبْوَابُ النَّارِ، وَتُغْلَقْ فِيهِ الشَّيَاطِينُ، وَفِيهِ لَيْلَةُ خَيْرٍ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ، مَنْ حَرَّمَ خَيْرَهَا فَقَدْ حَرَّمَ خَيْرًا كَثِيرًا» (16).

[12] قرئ على إبراهيم بن أحمد بن جعفر - وأنا أسمعُ وهو يسمع فأقر به - قيل له: حدثكم جعفر - هو: ابن محمد بن المُستَفَاض - قتنا أبو بكر ابن أبي شَيْبَةَ، قتنا عبد الرحمن بن محمد [المحاربي] (17)، عن محمد بن إسحاق، عن الفضل الرقاشي، عن عمه، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «هَذَا رَمَضَانُ قَدْ جَاءَ، تَفْتَحْ فِيهِ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ، وَتُغْلَقْ فِيهِ أَبْوَابُ النَّارِ، وَتُغْلَقْ فِيهِ الشَّيَاطِينُ، بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ رَمَضَانَ ثُمَّ لَمْ يُغْضِرْهُ، إِذَا لَمْ يُغْضِرْهُ فِيهِ» (16) إسناده صحيح، وأخرجه أحمد (8991)، والنسائي (2105)، وقال الألباني: «صحيح» (17) في الأصل البخاري: والصواب المثبت كما عند ابن أبي شَيْبَةَ وَكُتِبَ التَّراجُم.

فَمَتَّى ٩، (18).

[13] أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد بن أحمد بن لُؤْلُؤِ الْوَرَّاق - قراءة عليه وأنا حاضرٌ أسمعُ - قتنا محمد ابن سُؤَيْد، قتنا محمد بن إسماعيل الأحمسي، قتنا جعفر ابن عَوْن، قتنا إبراهيم بن إسماعيل (19) الأنصاري، عن الزُّهري، عن عُرْوَةَ، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْ عَمَلٍ» (20).

[14] أخبرنا أبو القاسم الخرقى إبراهيم بن محمد، قتنا جعفر - هو: الفريابي - قتنا إسحاق بن راهويه، قال: أبنا سفيان، عن الزُّهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة: عن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ» (21).

[15] أخبرنا أبو العباس عبد الله بن موسى بن إسحاق الهاشمي - قراءة عليه وأنا حاضرٌ أسمعُ في سؤال من سنة أربع وسبعين وثلاث مائة - قتنا حامد - هو: ابن شُعَيْبِ الْبَلْخِي - قتنا بشر بن الوليد، قال: أبنا إبراهيم بن سعد، عن

(18) إسناده ضعيف جداً؛ لأجل الفضل - وهو: ابن عيسى بن أبيان الرقاشي، قال في «التقريب»: «منكر الحديث»، وهو في «مُصَنَّفِ ابن أبي شَيْبَةَ» (8955)، وأخرجه الطبراني في «الأوسط» (7627).

(19) في الأصل «سميد» ووضع الناسخ فوقها ضبة، والصواب المثبت كما في التخرُّج.

(20) إسناده ضعيف؛ لأجل إبراهيم بن إسماعيل - وهو: ابن مُجَمِّع ابن يزيد - الأنصاري، وهو ضعيف كما في «التقريب»، وهو عند ابن أبي شَيْبَةَ في «المُصَنَّفِ» (8877) بنحوه.

وانظر: «العلل للذَّارِقُطَنِي» (10/15). وقد رَوَى الحديث جماعة من الحفاظ عن الزُّهري، لكن في فضل القيام، أخرجه النسائي في «السنن الكبرى» (1297) وغيره.

(21) إسناده صحيح، وأخرجه البخاري (1802)، (1910)، ومسلم (1817) من طرق عن أبي

سلمة

ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله،
عن ابن عباس قال: «كان رسول الله
ﷺ أجود الناس بالخير، وكان أجود ما
يكون في شهر رمضان حين يلقى جبريل،
وكان جبريل عليه السلام يلقاه كل ليلة يعرض
رسول الله ﷺ، حتى ينسل الشهر، فإذا
لقيه جبريل كان رسول الله ﷺ أجود
بالخير من الريح المرسلة» (22).

[18] أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُظَفَّرِ
الْحَافِظُ. قَرَأَهُ عَلَيْهِ وَأَنَا حَاضِرٌ أَسْمَعُ
، قَتْنَا أَحْمَدَ بْنَ يُونُسَ بْنِ الصُّعَّاءِ ،
قَتْنَا إِسْمَاعِيلَ بْنَ مَسْعُودٍ ، قَتْنَا بَشَرَ بْنَ
الْمُفَضَّلِ ، قَتْنَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ إِسْحَاقَ ،
عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُمَرَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ حَفْصَةَ أَنَّهَا
قَالَتْ: «لَا صِيَامَ لِمَنْ لَمْ يَجْمَعْ الصِّيَامَ
قَبْلَ الْفَجْرِ» (25)

[20] أبنا إبراهيم بن أحمد
الخرقي. قراءة عليه وأنا حاضر
أسمع. ثنا جعفر. هو: الفريابي.
ثنا محمد بن أبي السري وعباس
القناني. قالوا: ثنا عبد الرزاق، ثنا
معمر، عن الزهري، عن ابن المسيب
عن أبيه قال: كنت جالسا عند عمر
إذ جاءه راكب من أهل الشام، فطفق
عمر يستخبره عن حالهم فقال: هل
يعجل أهل الشام الإفطار؟ قال: نعم،
قال: «لن يزالوا بخير ما فعلوا ذلك
ولم ينتظروا النجوم» انتظار أهل
العداة. (27)

المُبَارَك»⁽²⁹⁾.

[23] قرأناه على أبي علي محمد ابن أحمد بن يحيى القطشي. وهو يسمع فأقر به. قلنا: حدثكم محمد ابن العباس النسائي، قتنا محمد ابن عبد المجيد التميمي، قتنا عبد الرحمن ابن مهدي، عن معاوية بن صالح، عن يونس بن سيف، عن الحارث بن زياد، عن أبي رهم، عن العزباض بن سارية السلمي قال: سمعت رسول الله ﷺ يدعو في شهر رمضان وهو يقول: «هَلُمُّوا إِلَى الْغَدَاءِ الْمُبَارَكِ»⁽³⁰⁾.

[24] أخبرنا محمد بن المظفر الحافظ. بقراءة ابن البقال قرأه عليه وأنا حاضر أسمع وهو يسمع فأقر به. قال: حدثكم أبو عمرو الحسين ابن محمد بن مودود بخران، قتنا أبو الحسين الرهاوي، قتنا أبو قتادة، ثنا الثوري، عن منصور، عن نعيم بن أبي هند، عن ربيعي، عن حذيفة قال: «مَنْ أَخْلَقَ الْأَنْبِيَاءَ: تَأْخِيرُ السُّحُورِ، وَتَعْجِيلُ الْإِفْطَارِ، وَوَضْعُ الْيَمِينِ عَلَى الشَّمَالِ»⁽³¹⁾.

[25] أخبرناه أبو عمر بن حيوة. قراءة عليه وأنا حاضر أسمع. قتنا أبو عبيد الصوفي محمد بن أحمد، قتنا أبي، قتنا بشر. هو: ابن محمد السكري. قتنا عبد الحكم، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَخْلَقَ النَّبُوَّةَ: تَعْجِيلُ الْإِفْطَارِ، وَتَأْخِيرُ

(29) إسناده ضعيف؛ لأجل الحارث بن زياد، قال في «التقریب»: «لین الحديث»، وأخرجه أبو داود في «السُّنَنِ» (2344) من طريق حماد بن خالد به، لكن الحديث صحيح له مدة شواهد أوردها الألباني في «السلسلة الصحيحة» (2983).

(30) أخرجه النسائي (2163)، وابن حبان (3465/244/8) من طريق عبد الرحمن بن مهدي به.

(31) إسناده ضعيف جداً، فيه أبو قتادة الحرثاني عبد الله بن واقد، وهو متروك.

السُّحُورِ، وَوَضْعُ الْيَمِينِ الْيَدِي عَلَى الْيَدِي فِي الصَّلَاةِ»⁽³²⁾.

[26] أخبرنا عمر بن أحمد بن هارون المقرئ. قراءة عليه وأنا حاضر أسمع. قتنا الحسين بن إسماعيل الضبي، قتنا عبد الله بن شبيب، قتنا يحيى الحارثي، قال: حدثني عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن ابن عمر: عن النبي ﷺ قال: «نَعَمْ غَدَاءُ الْمُؤْمِنِ السُّحُورُ، إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الْمُتَسَحِّرِينَ»⁽³³⁾.

[27] أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن الشخير الصوفي. قراءة عليه وأنا حاضر أسمع. قتنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن جعفر الكندي، قتنا حسين بن بيان الشلايثي⁽³⁴⁾، قتنا سيف بن محمد، قتنا غالب ابن عبيد الله، عن عطاء، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «تَسَحَّرُوا وَلَوْ بِحَبَّةٍ»⁽³⁵⁾.

[28] أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد بن كيسان. قراءة عليه وأنا حاضر أسمع. قتنا يوسف. هو: ابن يعقوب القاضي. قتنا محمد بن أبي بكر، قتنا عبد الواحد ابن ثابت الباهلي،

(32) إسناده ضعيف؛ لأجل عبد الحكم. وهو: ابن عبد الله القسلي. منكر الحديث كما قال البخاري، وقال أبو نعيم: روى عن أنس نسخة منكورة لا شيء، وله شاهد من حديث أبي النرداء رحمته الله أخرجه الطبراني، وصححه الألباني في «مصحح الجامع الصغير» (3038).

(33) إسناده ضعيف؛ لأجل عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، فهو ضعيف كما في «التقریب»، وأخرجه ابن أبي الدنيا في «فضائل رمضان» (61).

(34) نسبة إلى شلاً: قرية بنو حني البصرة، «الأنساب» (429/7).

(35) إسناده ضعيف جداً؛ لأجل غالب بن عبيد الله العقيلي الجزري، قال الدارقطني وغيره: «متروك»، وقال ابن معين: «ليس بثقة»، ذكره الذهبي في «الميزان» (331/3)، والحديث أورده الديلمي في «الفرعوس» (2311).

قتنا ثابت، عن أنس: أن النبي ﷺ قال: «تَسَحَّرُوا وَلَوْ بِجَرَّةِ مَاءٍ»⁽³⁶⁾.

[29] حدثنا محمد بن العباس السوسي. بلفظه وأنا حاضر أسمع. قتنا عبد الله بن أحمد، قتنا أبي، قال: كتب محمد بن عبد الله بن طاهر⁽³⁷⁾ إلى جارية كان يحبها:

ماذا تقولين فيمن شفه سقم
من جهد حبك حتى صار حيراناً
فأجابته الجارية:

إذا رأينا محباً قد أضرب به
جهد الصباية أولئنا إحساناً

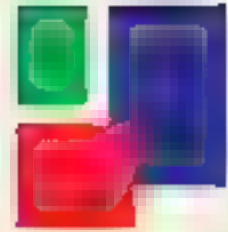
آخر المجلس الحادي عشر، والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله وسلم



(36) إسناده ضعيف؛ لأجل عبد الواحد بن ثابت الباهلي، قال البخاري، «منكر الحديث»، ترجمه في «ميزان الاعتدال» (671/2)، ونحو أنه انفرد بالحديث، وأخرجه أبو يعلى في «مسنده» (3340) عن محمد بن أبي بكر، وله شاهد من حديث عبد الله بن عمرو رحمته الله، أخرجه ابن حبان (3476/253/2) وإسناده حسن.

(37) هو: أبو العباس الخزاعي الخراساني، ولأه المتوكل أميراً على بغداد، وكان جواداً، أميراً شاعراً، أحبارة في: «تاريخ بغداد» (421/5)، و«الولاية بالوفيات» (248/3).





مأساة الحجاب

عبد الله رحيل

إمام أستاذ، تلمسان

وَصِيحُوا إِنَّهُ مَاتَ الْحِجَابُ
لَنَا الْأَعْرَاضُ مِمَّا قَدْ يُغَابُ
كَمَيْتَ مَا لَهُ فِينَا إِيَابُ
يَتَامَى مَا لَهَا حَامِ يَهَابُ
خَصِينًا فِيهِ قَدْ رَحِبَ الْجَنَابُ⁽¹⁾
خَضَمًا لَا يُشْقُ لَهُ عُيَابُ
مِنَ الْحِصْنِ الْجَوَانِبُ وَالرَّحَابُ
إِلَى اللَّقِيَا فَكَانَ لَهَا إِيَابُ⁽²⁾
عَلَيْهَا السَّقْفُ فَهِيَ إِذَا خَرَابُ
عَلَى أَرْجَائِهَا نَعَبَ الْقُرَابُ
وَأَنَّى تُسَكِّنُ الْأَرْضُ الْيَبَابُ
حَزِينٍ شَفَقَهُ هَذَا الْمُصَابُ؟
عَلَيْهِ أَوْ لَهُنَّ بَدَا انْتِحَابُ؟
ضَوَاحِكُهُنَّ مِنْ قَرَحٍ وَنَابُ
وَعُقْبَاهُ فِي الْآخِرَةِ الْعَذَابُ
فَتَاةٌ زَانَهَا ذَاكَ الْحِجَابُ؟
سَوَابِغُ مِنْ ثِيَابٍ أَوْ نَقَابُ؟
وَعُرْيَا وَهُوَ لِلْأَنْعَامِ ذَابُ⁽³⁾
مَقَاتِلُهَا الْمَلَابِيسُ وَالْثِيَابُ
بِمَا هِيَ، فَلَيْسَ لَهُ اخْتِجَابُ
كَمَا ضَاقَتْ بِمَبْعِجِهَا الضُّبَابُ⁽⁴⁾
فَذَاكَ لِحُتَةِ الشُّبَّانِ بَابُ

أَلَا قَابِكُوا وَتَوَحُّوا يَا شَبَابُ
لَقَدْ قُتِلَ الَّذِي قَدْ كَانَ يَحْمِي
كُلَّ بَمَقَابِرِ النُّسَيَانِ قُرْدَا
وَأَضْحَتْ بِقَدِّهِ الْأَعْرَاضُ قَبِي
وَفِي أَمْسٍ قَرِيبٍ كَانَ حِصْنًا
وَقَدَمًا لِلْقَضِيَّةِ كَانَ بَحْرًا
فَغَاضَ الْبَحْرُ - وَاعْجَبَا - وَأَقْوَتْ
دَعَتْ جُذُرَانَهُ بَعْضًا لِبَعْضٍ
فَكَانَ لَهَا التَّحْطُّمُ كَمَا خَرَتْ
وَمَا بَقِيَتْ بِهِ إِلَّا طُلُوعُ
وَقَدْ صَارَ الْحَيَاءُ بِسُودٍ مَأْوَى
وَمَعَ هَذِي الْمَصِيبَةِ هَلْ تَرَى مِنْ
وَهْلٍ بَكَتِ النَّوَاحِ فِي النَّوَاحِي
أَلَا، بَلْ سُرِرْنَ وَقَدْ تَبَدَّتْ
فَرِحْنَ بِمَا يَجُرُّ لِهِنَّ عَارًا
تَبَصَّرْنَ فِي الشُّوَارِعِ هَلْ تَرَى مِنْ
تَأْمَلْ هَلْ تَرَى بِنْتًا عَلَيْهَا
فَكَلًّا لَنْ تَرَى إِلَّا سُفُورًا
تَبَرَّجَتِ النِّسَاءُ بِهِ وَأَيَّدَتْ
ثِيَابُ كَالزَّجَاجِ يَنْمُ جَهْرًا
وَأُخْرَى عَنْ مَقَاسِ الْجِسْمِ ضَاقَتْ
وَأِنْ بَرَزَتْ بِفُسُتَانٍ قَصِيرِ

يَضِيقُ عَلَى أَعَالِيهَا فَتَبْدُو
وَيَقْصُرُ عَنْ أَسَافِلِهَا فَحَدِّثْ
وَأَمَّا شَعْرُهَا وَالْجِيدُ أَيْضًا
وَقَدْ لَاحَتْ بِصَفْحَتِهَا خَدَا عَا
فَهَذَا دَأْبُهُنَّ وَكُلُّ يَوْمٍ
هِيَ أَسْقَى عَلَى الْأَعْرَاضِ أَضْحَتْ
تَقَاسَمَهَا ذُوو هِسْقٍ وَبَقِي
وَلَمْ لَا يَظْفُرُونَ بِهَا بِسُرٍ
وَجَوْ قَدْ خَلَا وَالْمَصِيدُ دَانٍ
فَلَا مِنْ غَيْرَةٍ بَقِيَتْ وَلَا مِنْ
بِلِ الدُّيُوثِ صَالِ الْيَوْمِ فَخَرَا
أَلَا يَا مُسْلِمِينَ لَقَدْ دَهَيْتُمْ
الْأَسْنَتُمْ تَبْصُرُونَ بِكُلِّ نُكْرٍ
دُعَاةَ لِلتَّبَرُّجِ كُلِّ وَقْتٍ
وَإِعْلَامَ يُزِينُ كُلَّ خُبْنٍ
وَأَسْبَاقَ تَزُوجُ كُلَّ عُرِيٍّ
وَحَارِبِنَا الْأَعَادِي كَيْ يُبِيدُوا
فَعَلَلْنَا بِكَاسِ الدُّلِّ حَتَّى
فَهَلَّا عَسُودَةُ لِلدِّينِ تُسَدَّنِي
وَتَهْتِكُ سِتْرَ غُفْلَتِنَا وَتُحْيِي
وَتُرْجِعُ دَلَّتْنَا مِنْ بَعْدِ عَزَا
أَلَا يَا مَعْشَرَ الْأَبَاءِ صُونُوا
وَيَا شُعْمَ الْأُتُوفِ الْعَرَبِ فَاحْمُوا
وَيَا حُصْنَ الْفُرُوجِ مُطَهِّرَاتٍ
لَقَدْ فَرَضَ الْحِجَابُ بِنَصِّ آيٍ
وَفِيهَا عَنْ تَبَرُّجِكُنَّ نَهْيٌ
وَفِي قَوْلِ الرَّسُولِ وَعِيدٌ صِدْقٌ
«نِسَاءُ كَاسِيَاتٍ عَارِيَاتٍ

مَحَاسِنُ مَنْ هِيَ الرُّؤْدُ الْكَعَابُ
وَلَا حَرَجٌ عَلَيْكَ وَلَا عِتَابُ!
فَبَادِ مِثْلَ مَا تَبْدُو الظُّرَابُ
مَسَاحِيْقُ كَمَا لَاحَ السَّرَابُ
يَزِيدُ الْأَمْرُ سُوءًا وَالْمَصَابُ
مِنْ الْأَعْرَاضِ أَسْهَلَ مَا يُصَابُ
كَثْبَاةٌ حِينَ مَرَّقَهَا الذُّنَابُ
وَقَدْ ذَهَبَ الْحِمَاةُ لَهَا وَغَابُوا!
كَلِّحُمِ حَوْلَهُ طَافَ الْكِلَابُ
غَيُورٍ إِذْ قَدْ انْتَهَكَ الْحِجَابُ
عَلَى عَقْبِهِ وَذَا الْعَجَبُ الْعُجَابُ
بِدَاهِيَةٍ تَقْدَلُّهَا الرُّقَابُ
غَدَتْ أَعْرَاضُكُمْ مِنْهُ تُصَابُ!
شَيَاطِينُ الْفَوَاحِشِ قَدْ أَجَابُوا
وَكُلُّ الْمَكْرُمَاتِ بِهِ تُعَابُ
يُبَاعُ لَنَا وَأَنْفُسُنَا طِرَابُ!
فَضَائِلُنَا وَمَا مَنَا حِرَابُ!
كَمَلْنَا غَيْرَ أَنَّ الْكَأْسَ صَابُ
تَبَاعَدْنَا وَقَدْ طَالَ الْغِيَابُ
ضَمَانِرُنَا كَمَا حَيَّيَ الثَّرَابُ
وَمَجْدًا قَبْلُ كَانَ لَهُ ذَهَابُ
خَرَانِدُكُمْ فَزَيَّنَتْهَا الْحِجَابُ
حِمَاكُمْ أَوْ سَتَّنَتْهَا الذُّنَابُ
أَلَا تَقْفُونَ مَا فَرَضَ الْكِتَابُ!
لَدَى (الْأَحْزَابِ) لَيْسَ لَهُ اخْتِجَابُ
صَرِيحٌ وَاضِحٌ فِيهِ الْخِطَابُ
كَمَا فِي مُسْلِمٍ نَقَلَ الصُّحَابُ،
مُمِيسَلَاتٌ...، لَهُنَّ غَدَا عَذَابُ

وَمِنْ أَهْلِ الْجَحِيمِ غَدَوْنَ حَقًّا
فَيَا أَخَوَاتِنَا هَلْ أَرْجُو
وَهَلْ تَحْتَجِينَ فِدَاكَ خَيْرَ
وَفِيهِ الْغَارُ وَالْخُسْرَانُ دُنْيَا
أَلَا إِنَّ الْحِجَابَ لَكُنْ عِزٌّ
وَفِيهِ لِّلْحَيَاءِ أَنْيَقُ رَوْضِ
وَحِصْنٌ شَامِخٌ إِنْ مَدَّ طَرْفُ
أَلَا لَا تَنُحْدِغْنَ بِكُلِّ دَعْوَى
شِعَارَاتِ التَّحَرُّرِ أَوْ سِوَاهُ
وَلَا تَتَّبِعْنَ آثَارَ الْبَغَايَا
رِكَابَ بِانْتِهَابِ أَنْحُلُوهَا
وَلَا تَكُ قُدُوةً نِسْوَانُ كُفْرٍ
فَإِنَّ عُلوَّهُنَّ إِلَى سُفُولٍ
وَهُنَّ كَمَا الْبِهَائِمُ سَارِحَاتٍ
أَلَا فَلْتَقْتَدِينَ بِخَيْرِ جِيلٍ
بِأَزْوَاجِ النَّبِيِّ وَأُمَّهَاتِ
فَعَدْنَ إِلَى الْهُدَى مِنْ قَبْلِ يَوْمٍ
وَأَنْتِ قَدْ بَدَأْتَ التَّمُصِجَ جَهْدِي
هُوَ الْخَمُودُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَى
وَنَسَائِلُهُ صَلَاةٌ مَعَ سَلَامٍ
مُحَمَّدٍ الْمُتَمِّمِ كُلَّ خَيْرٍ

إِذَا لَمْ يَنْتَشِلْنَهُنَّ الْمَتَابُ
إِلَى التُّهْجِ الَّذِي فِيهِ الصُّوَابُ
مِنْ الْعُزَّى الَّذِي فِيهِ الثَّبَابُ
وَأَخْرَةً، وَهَانَ بِهِ الْجَنَابُ
وَقَحْرُ وَالْعَقَافُ لَهُ ثَبَابُ
لَهُ عَبَقٌ وَثَمَرٌ تَسْتَطَابُ
إِلَيْهِ عَادَ مُنْخَسِنًا يَهَابُ
مُنْمَقَةً حَقِيقَتُهَا سَرَابُ
قُصَارَاهَا لِلْأَعْرَاضِ انْتِهَابُ
وَهُنَّ بِكُلِّ شَيْظِيرٍ⁽⁵⁾ رِكَابُ
كَمَا قَعَلَتْ بِجِيْفَتِهَا الْعُقَابُ
لَكُنَّ وَلَوْ لَهُنَّ عَلَانِصَابُ
وَأَنْ نَعِيْمَهُنَّ لَهُ انْقِلَابُ
بِغَابٍ وَالْوُحُوشُ لَهَا اسْتِثْلَابُ
عَلَى سَنَنِ الثُّبُوءِ لَا يُعَابُ
لَكُنَّ بِمَذْجِهِنَّ أَتَى الْكِتَابُ
يَحِلُّ الْخِزْيُ فِيهِ وَالْعِقَابُ
وَعِنْدَ اللَّهِ يُحْتَسِبُ الثُّوَابُ
وَمَرْجِعُنَا إِلَيْهِ وَالْمَاتُ
عَلَى مَنْ كَانَ شِرْعَتُهُ الْحِجَابُ
وَالِ بَعْدَهُ وَكَذَا الصُّحَابُ

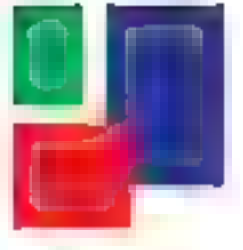
(2) الأحياء: الأحياء

(3) الدأب: المأدبة

(4) الخبائث: الخبائث

(5) الشظير: الشظير

شظير



كرامات الأولياء

بين القلو والجفاء

أ. د عبد الرزاق البدر
المدينة النبوية



لَمَّا كَانَ أَمْرُ «كَرَامَةِ الْأَوْلِيَاءِ» قَدْ غَلَا فِيهِ بَعْضُ النَّاسِ، وَجُفَا فِيهِ بَعْضُهُمْ، وَتَوَسَّطَ فِيهِ آخَرُونَ، أَحْبَبْتُ أَنْ أُسْهِمَ بِهَذِهِ الْمَقَالَةِ، رَاجِيًا إِلَى اللَّهِ الْكَرِيمِ أَنْ تَكُونَ نَافِعَةً مُفِيدَةً خَالِصَةً لَوَجْهِهِ، مُطَابِقَةً لِسُنَّةِ نَبِيِّهِ ﷺ.

الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ، فَلَا حَاجَةَ إِلَى بَيَانٍ بَعْدَ بَيَانِهِ ﷻ، فَفِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ أَنَّ الْوَلِيَّ هُوَ الْمُؤْمِنُ التَّقِيُّ، قَالَ اللَّهُ ﷻ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ الْأَتْقَاءُ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٠٠]، وَفِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ الْأَتْقَاءُ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ١٠٠].

وَأَهْلُ الْعِلْمِ يَقُولُونَ: إِذَا اجْتَمَعَ الْإِيمَانُ وَالتَّقْوَى، فَإِنَّ الْإِيمَانَ يَرَادُ بِهِ فِعْلُ الْأَوْامِرِ، وَالتَّقْوَى يَرَادُ بِهَا تَرْكُ النَّوَاهِي.

فَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ الْأَوْلِيَاءَ هُمُ الْقَائِمُونَ بِأَوْامِرِ اللَّهِ تَعَالَى، الْمُتَّقِينَ عَنْ نَوَاهِيهِ،

أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، فَيُكْرِمُهُ اللَّهُ ﷻ بِأَمْرِ خَارِقٍ لِلْعَادَةِ، فَيَكُونُ فِيهِ مَسَاعِدَةٌ لَهُ عَلَى ذَلِكَ.

وَأَعْظَمُ الْكَرَامَاتِ وَأَجْلُهَا وَأَرْفَعُهَا قَدْرًا وَأَعْلَاهَا مَنْزِلَةُ كَرَامَةِ الْإِيمَانِ، ﴿يُؤْمِنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُوتُوا عَلَىٰ إِيمَانِكُمْ بَلْ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [سُورَةُ الْحَجَّاتِ: ١١]، فَهِيَ مَنَّةٌ مِنَ اللَّهِ جَسِيمَةٌ، وَنِعْمَةٌ مِنَ اللَّهِ عَظِيمَةٌ، وَكَرَامَةٌ مِنَ اللَّهِ لِعِبَادِهِ.

■ **ثَانِيًا، مَنْ هُمُ الْأَوْلِيَاءُ؟**
بَيْنَ اللَّهِ ﷻ لَنَا حَقِيقَةُ الْأَوْلِيَاءِ فِي

■ **أَوَّلًا، مَا هِيَ الْكَرَامَةُ؟**

الْكَرَامَةُ - كَمَا يَقُولُ أَهْلُ الْعِلْمِ - هِيَ أَمْرٌ خَارِقٌ لِلْعَادَةِ، يَجْرِيهِ اللَّهُ عَلَى يَدِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ أَوْلِيَائِهِ؛ تَأْيِيدًا لَهُمْ فِي أَمْرِ دِينِيٍّ أَوْ دُنْيَوِيٍّ، وَهِيَ ضِدُّ الْإِهَانَةِ.

فَإِذَا أُنْجِزَ الْوَلِيُّ إِلَى حُجَّةٍ وَبُرْهَانٍ وَعُيِّنَ فِي ذَلِكَ فَيُكْرِمُهُ اللَّهُ ﷻ بِأَمْرِ خَارِقٍ لِلْعَادَةِ، يَكُونُ حُجَّةً لَهُ وَدَلِيلًا عَلَى دَعْوَتِهِ الصَّحِيحَةِ الْمُسْتَمْدَّةِ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ.

وَأَمَّا أَنْ يَحْتَاجَ الْوَلِيُّ إِلَى أَمْرِ دُنْيَوِيٍّ، كَاحْتِيَاجِهِ مَثَلًا إِلَى الطَّعَامِ أَوْ الشَّرَابِ،

الواقفون عند حدوده.

أما أدعياء الولاية. ويكثر في مثل جماعة الصوفية المنتشرة في العالم الإسلامي؛ فهؤلاء في الحقيقة أفعالهم وأقوالهم تدل على أنهم ليسوا أولياء للرحمن؛ لأن الولي هو المؤمن التقى الذي يمثل أوامر الله تعالى، وينتهي عما نهى الله تعالى عنه، بينما إذا نظرت إلى أفعال هؤلاء تجد أن كثيراً منها بجانب للإيمان والتقوى؛ فتجد فيهم من يعتقد أنه وصل إلى درجة هو أرفع فيها من أن يعبد الله تعالى والله ﷻ يقول لنبيه ﷺ: ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَقَّ



يَأْتِيكَ الْيَقِينُ ﴿١٩﴾ [سورة الحجرات]. أي: استمر على عبادة الله إلى أن تموت، وهكذا شأن أتباعه ﷺ، ولهذا يعتقدون أن الولي على اصطلاحهم - بلغ منزلة لا يأتي الكعبة ويطوف بها، بل هو أرفع من ذلك، بل هي التي تأتي إليه لتطوف به! فعلى سبيل المثال في كتاب «إحياء علوم الدين» (1/243) يقول الغزالي: «يقال: إن لله تعالى عبادة تطوف بهم الكعبة تقرباً إلى الله ﷻ».

ويذكر أحدهم أنه رأى في المنام أن النبي ﷺ شد الرحال إلى قرية الرفاعي، والكعبة تسير معه! وقد قال ﷺ في تلك الرؤيا: ها أنا والكعبة زائرون! وجلس ينادي أهل القرى في طريقه أن يزوروا معه الشيخ أحمد الرفاعي!

ثم تبين للراوي أن الرؤيا حقيقة! فقام وذهب إلى قرية الرفاعي مشاركاً موكب النبي ﷺ، والكعبة ذاهبة معه إلى ذلك المكان^(١).

وفي كتاب «تبليغي نصاب»^(٢) الذي هو عمدة عند «جماعة التبليغ»: أن الكعبة تذهب وتطوف بالأولياء.

بل إن هذا الضلال دخل في بعض كتب الفقه المعتمدة في المذهب الحنفي، ففي «البحر الرائق» لابن نجيم ورد المختار لابن عابدين، في مسألة استقبال القبلة، «الكعبة إذا رفعت عن مكانها لزيارة أصحاب الكرامة ففي تلك الحالة جازت صلاة المتوجهين إلى أرضها»^(٣).

والشاهد مفارقة هؤلاء لهذا الجانب

(١) مروضة الناظرين، (ص 59).

(٢) ومؤلفه هو محمد زكريا بن محمد يحيى بن إسماعيل الكاندلوي المدني (ت: 1402هـ).

(٣) مرد المختار على الدر المختار (2/114).

من الولاية ألا وهو فعل المأمور.

أما ما يتعلق بترك المنهي: فإن من أشنع ذلك أن بعضهم ارتكب الفواحش المحرمة ومارسها تحت مسمى الكرامة. ومن الأمثلة على ذلك ما جاء في ترجمة علي بن وحيش في كتاب «طبقات الصوفية» للشعراني قال: «الشيخ علي ابن وحيش صاحب الكرامات، ومن كراماته أنه إذا جاء شيخ قرية إلى قريتهم على حمارة، يذهب إليه ويقول له: انزل عن الحمارة وأمسك لي رأسها حتى أفعل بها»^(٤).

فأي ولاية لله هذه نعوذ بالله من سخطه وأليم عقابه!١٩

ثم إن القوم أهل مكر وخديعة، عندهم قواعد يقعدونها لأتباعهم، حتى لا يحاول أحد أن يعترض عليهم، أو أن ينكر شيئاً من أعمالهم وأقوالهم.

فمن ذلك قولهم وتلقينهم للمريد: «لا تعترض فتتطرد»، أو «سلم تسلم»، أو «كن عند الشيخ كالميت عند مغسله»، فالشيخ لا يقال له: لم؟

فهذا وما قبله كله ليس من الولاية ولا من الكرامة في شيء، وأولياء الله قد يجري الله تعالى على أيديهم شيئاً من الكرامات^(٥).

■ وفي حصول هذه الكرامات لهم مصالِح عديدة، من أهمها:

أولاً: أن فيها إظهار قدرة الله تعالى. فمثلاً: لم تجر سنة الله الكونية أن يخرج الطعام أو الماء من بين الأصابع، وليس من السنة الكونية أن تضيء العصا نوراً، وهكذا...

فقال الله ﷻ يخرق هذه السنة فيجري

(٤) «الطبقات الكبرى» للشعراني (2/129) بتصرف.

(٥) انظر: «المتاوى» (11/325).

آية وكرامة على يد الولي، فتظهر قدرة الله تعالى، وأنه على كل شيء قدير.

ثانيًا: أنها آية للنبي، كما قال بعض أهل العلم: «كل كرامة للولي هي آية للنبي»؛ لأنها إنما حصلت للولي ببركة أتباعه للنبي، وبطاعته له.

ثالثًا: أن فيها تعجيل البشري للولي؛ فالله ﷻ قد يكرم من يشاء من أوليائه بكرامة من الكرامات، وأمر خارق للعادات فيكون فيه بشري له.

لكن ليس كل أمر خارق للعادة دليلًا على الولاية، ولهذا ينبغي للمسلم ألا يغتر بالكرامة، ولا يجعلها هدفه.

قال بعض أهل العلم: «لا يكن همك الكرامة، وليكن همك الاستقامة»⁽⁶⁾.

فمن لم تحصل على يديه كرامة، لا ينبغي أن يظن أن ذلك دليل على أنه ليس من أولياء الله، بل إنه قد تحصل للرجل الذي هو أقل منزلة كرامة، ولا تحصل على يد من هو أعلى منه منزلة؛ لحكمة أرادها الله تعالى، كأن يكون الرجل إيمانه أضعف من غيره، فالله ﷻ يكرمه بذلك حتى يتقوى إيمانه، فيزداد إيمانًا وطاعة لله ﷻ، وحبًا له وتصديقًا بشرعه.

والمهم أنه ينبغي ألا يكون هم الإنسان حصول الكرامة، وليكن همه طاعة الله والاستقامة على شرعه، والموت على ذلك، كما قال الله تعالى: ﴿يَتَذَكَّرُ الَّذِينَ آمَنُوا أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُهُ أَنْ تَسْمَعُوا أَمْرًا مِنْ رَبِّهِمْ إِنْ طَمَعُوا فِي غُيُوبِ رَبِّهِمْ كَلَّا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ﴾ [التوبة: 125].

فأفضل كرامة هي الاستقامة، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وإنما غاية الكرامة لزوم الاستقامة، فلم

(6) ذكر نحوه شيخ الإسلام رحمه الله عن أبي علي الجوزجاني في «الفتاوى» (320/11).

يكرم الله عبدًا بمثل أن يعينه على ما يحبه ويرضاه، ويزيده مما يقربه إليه، ويرفع به درجته»⁽⁷⁾.

وقال أيضًا: «فلا يجوز أن يظن أن كل من كان له شيء من هذه الأمور. أي الأمور الخارقة للعادة. أنه ولي لله، بل يعتبر أولياء الله بصفاتهم وأفعالهم وأحوالهم التي دل عليها الكتاب والسنة، ويعرفون بنور الإيمان والقرآن، وبحقائق الإيمان الباطنة، وشرائع الإسلام الظاهرة»⁽⁸⁾.

فليست الكرامة أو الأمر الخارق للعادة هي المقياس لكون الشخص وليًا لله، أو غير ولي لله.

■ مذاهب الناس في الكرامة،

إن موقف الناس من هذه الكرامة طرفان ووسط:

القسم الأول: الذين غلوا في الكرامة، وهم المتصوفة، ورفضوها فوق منزلتها، فادَّعوا باسم الكرامة. أنهم يعلمون الغيب، ويعلمون خائنة الأعين وما تخفي الصدور، وأنهم يقعدون فوق العرش مع الله تعالى وأنهم يحسون ما يشاؤون ويثبتون في اللوح المحفوظ، كل ذلك يعدونه في كراماتهم، وينسبون إلى أنفسهم أمورًا كثيرة هي من خصائص الله وحده باسم الكرامة، وبطلان قولهم هذا وفساده لا يخفى على من نور الله بصيرته، ومن عليه بالاستقامة الصحيحة والعبادة السليمة، والانقياد للحق بنور الكتاب والسنة.

القسم الثاني: الذين جفوا في الكرامة، وهم المعتزلة، وطائفة من الأشاعرة وغيرهم، فأنكروا الكرامة

(7) «الفرقان» (ص 187).

(8) «الفرقان» (ص 79).



كلية، قالوا: لأن إثبات الكرامة للولي يجعل الأمر ملتبسًا مع الآية والمعجزة التي تكون للنبي.

وقد رد عليهم أهل العلم بردود عديدة، منها:

أن الفرق بين الأنبياء وغيرهم ليس منحصرًا في الآية والمعجزة فحسب، فهناك أمور كثيرة تفرق بين النبي وبين الولي منها:

أن الولي الصادق لا يدعي النبوة، ولو قال: إني نبي! لخرج من الولاية، فيكون كافرًا.

أن من سنة الله تعالى أن يفضح الكذاب، كما حصل لمسيلمة الكذاب وغيره، فإذا حصل لأحد أمر خارق للعادة وأدعى أنه نبي فضعه الله على الملأ، ولهذا منذ ادعى مسيلمة الكذاب أنه نبي من أنبياء الله إلى يومنا هذا لا يزال يوصف بـ«الكذاب»، فلا يذكره أحد إلا ويقول: مسيلمة الكذاب، وأصبح الكذب علماً عليه.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «كرامة الولي من جنس آية النبي، إلا أن آية النبي آيتان: آية كبرى، وآية صغرى، والآيات الكبرى لا تكون إلا للأنبياء؛

مثل القرآن وغيره، أما مثلاً حصول الطعام، أو حصول الشراب، أو ما أشبه ذلك؛ فإن الله ﷻ قد يجريها للنبي وقد يجريها للولي»⁽⁹⁾.

وعلى كل؛ فإن الأدلة على ثبوت الكرامة كثيرة جداً، وهي: كما قال أهل العلم: متواترة، وأجمع السلف على ذلك بل عدت من أصول أهل السنة التي تذكر في كتب الاعتقاد، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في «العقيدة الواسطية»: «ومن أصول أهل السنة: التصديق بكرامات الأولياء»، ثم قال: «وهي موجودة فيها إلى يوم القيامة».

فالكرامة باقية ما بقيت الولاية، فالله ﷻ يكرم أولياءه، ويمدحهم بما يشاء، والقصص في هذا كثيرة ذكرها أهل العلم.

■ الفرق بين كرامات الأولياء والخوارق الشيطانية

ذكر أهل العلم فروقاً كثيرة جداً بينهما، ومن ذلك:

أن كرامات الأولياء سببها الإيمان والتقوى، أما الأحوال الشيطانية فسببها الوقوع فيما نهى الله ﷻ ورسوله ﷺ؛ من ترك العبادة، والشرك بالله، والاستغاث بغيره، وفعل الفواحش.

أن كرامات الأولياء حق وصدق لا تعارض فيها، وأما خوارق هؤلاء الشيطانية فإنها دجل وكذب، يعارض بعضها بعضاً، فهؤلاء يكون في أحدهم من الكذب والإثم، ما يناسب حال الشياطين المقتربة بهم، ليفرق الله بذلك بين أوليائه المتقين، وبين المتشبهين بهم من أولياء الشياطين، قال الله تعالى: ﴿هَلْ أَتَيْتُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَلَ الشَّيْطَانُ ۖ نَزَلَ﴾

(9) انظر: «النبوات» (803/2).

عَلَىٰ كُلِّ أَقَالٍ أُبَيَّرُ ﴿٣٣﴾ [سورة النجم: 33].

أن الكرامة يجريها الله لوليّه عند احتياجه إليها، إذا شاء الله تعالى، وليس في كل وقت، وليس عند رغبة الولي، بينما أولياء الشياطين تحدث لهم خوارقهم في كل وقت، ومتى ما رغبوا، حتى إن أحدهم يجمع الناس لها ليشاهدوها، فأصبحت الكرامة بهذا نوعاً من اللعب.

والولي لا يتحدث بكرامته، ولا يتباهى بها، ودعوة الناس إليها ليس من شعار الصالحين.

أما أولياء الشياطين فالأمر الخارق للعادة هو همهم، وديدنهم دائماً.

أن خوارق أولياء الله خارقة لعادة البشر أجمعين، وللسنن الكونية التي نراها؛ لأن الله ﷻ هو الذي أجرى السنن الكونية، وهو القادر وحده على خرقها، أما خوارق أولياء الشياطين فهي خارقة لعادات بعض البشر دون بعض، ويستطيع بعضهم من السحرة والكهنة والمتعاملين مع الجن أن يأتوا بأمور مماثلة لها، أو أمور أخرى مناقضة لها. فالواجب على المسلم تجاه كرامات الأولياء أن يكون وسطاً ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: 143]. لا غلو ولا جفاء، فيعتقد في الكرامة الاعتقاد الصحيح الثابت في كتاب الله، وسنة رسول الله ﷺ دون غلو أو جفاء.



وأسأل الله أن يجعلني وأياكم من أهل الهدى، ومن أهل التقوى والصلاح، وأهل الولاية، وأن يجنبنا ما يسخطه ويأباه، إنه ولي ذلك والقادر عليه.





وصية عالم

❖ قال الإمام ابن عثيمين رحمه الله:

«ولهذا أوصي نفسي وإياكم أن نسأل الله دائماً الثبات على الإيمان وأن تخافوا! لأن تحت أرجلكم مزالق، فإذا لم يثبتكم الله ﷻ وقعنم في الهلاك، واسمعوا قول الله ﷻ لرسوله ﷺ أثبت الخلق وأقواهم إيماناً: ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكِنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً﴾ [سورة الأَنْزِلَةُ] أي: تميل ميلاً قليلاً، ولو فعلت ذلك ﴿لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيراً﴾ [سورة الأَنْزِلَةُ].

فإذا كان هذا للرَّسُول ﷺ فما بالنا نحن! ضعفاء الإيمان واليقين، وتعترينا الشُّبُهَاتِ والشَّهَوَاتُ؛ فتحنُّ على خطر عظيم؛ فعلينا أن نسأل الله تعالى الثبات على الحق، والألَّا يُرِيغَ قُلُوبَنَا».

[الشرح الممتع (388/5)]

واحة الإسلام

إعداد: أسرة التحرير

فهم المتقدمين

❖ قال الإمام الألباني رحمه الله:

«فمن أجل ذلك كان الواجب على كل من يتصدى لإصدار الأحكام على المسلمين. سواء كانوا حُكَّاماً أم محكومين. أن يكون على علم واسع بالكتاب والسنة، وعلى ضوء منهج السلف الصالح؛ والكتاب والسنة لا يمكن فهمهما. وكذلك ما تفرع عنهما. إلا بطريق معرفة اللغة العربية وآدابها معرفة دقيقة؛ فإن كان لدى طالب العلم نقص في معرفة اللغة العربية؛ فإن مما يساعده في استدراك ذلك النقص الرجوع إلى فهم من قبله من الأئمة والعلماء، وبخاصة أهل القرون الثلاثة المشهود لهم بالخيرية».

[فتنة التكفير (ص 5)]



التقوى سبب لتحقيق العلم

❖ قال الإمام ابن باز رحمه الله:

«من أهم الأسباب في تحصيل العلم: تقوى الله وخشيته في جميع الأحوال، كما قال ﷻ: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً﴾ [سورة الزُّمَرُ] ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [سورة الزُّمَرُ] ومعلوم أن حصول العلم من أفضل الأرزاق، وهو خروج من ضيق الجهل وظلمته إلى سعة العلم ونوره، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْراً﴾ [سورة الزُّمَرُ] وحصول العلم النافع من أعظم التيسير والتسهيل؛ لأن طالب العلم الشرعي يدرك بعلمه من وجوه الخير وأسباب النجاة ما لا يتيسر للجاهل».

[مجموع فتاوى ابن باز (350/1)]





بريد القراء

ويتعاملون بالسحر والكهانة.
وهو موضوع جدير بالاهتمام والتوضيح؛ فجزاها الله
خيرًا وزادها حرصًا وتوفيقًا.



■ أمّا الأخ حملاوي إدريس من الأرهاط ولاية تيبازة؛ فله منّا
جزيل الشكر على اهتمامه بالسنة والتوحيد، وتنبيهه على
ضرورة التحذير من البدع وأهلها.
وأرسل إلينا قصيدة باللغة العامية لأحد الجلفويين يردّ
فيها على صوفيّ مُحترق غال في شيخه؛ مطلقًا:
يا وَيْحَ اللّٰهِ مَا يُوَحِّدُ ❊ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُ
فَارَقَ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ❊ رَأَى مِنَ الضَّلَالِ يَتَعَدُّ
أَعْمَالُ وَمَحَال تَنْفَعُ ❊ وَالنَّبِيَّ فِيهِ مَا يَشْفَعُ



■ وجزى الله خيرًا الأخ الودود حميدات المقرّي من مدينة
المسيلة على حسن ظنه بإخوانه القائمين على المجلة
ودعائه لهم وسروره بأعمالهم ومجهوداتهم؛ وقد اقترح
تخصيص ركن في المجلة يُعنى بموضوعات أصحاب
الدراسات العليا، ونظنّ أنّ هذا الركن له مظانه المعروفة
من كتب ومجلات ودوريات.
وفق الله الجميع لما فيه رضا.



■ ونتوجّه بالشكر الجزيل إلى الأخ الفاضل والأستاذ الإمام
مجاذى جمال الدين على حسن ظنه بإخوانه ومشايخه
القائمين على مجلة الإصلاح، وعلى رسالته القيّمة وقوله
السديد ورأيه الرشيد، المتعلق بتنظيم الفتوى والإجابة
على الأسئلة، وقد بين فوائده ذلك ومصالحه بأسلوب
رصين ولغة جميلة.

فله فائق الشكر والتقدير، ونسأل الله تعالى أن يزيّدنا
وأيّاه توفيقًا وسدادًا، ونسأله أن يُحقّق لنا ما أمّله ورجاه.



■ أرسل إلينا الأخ عبد الكريم عزّي من باب الزوّار. ولاية
الجزائر، موضوعًا يتضمّن ترجمة مختصرة لشيخنا
العلامة المجاهد الصابر ربيع بن هادي المدخلي، وذكر
مشايخه ومصنّفاته وبعض أعماله، وهي محاولة موفّقة.
زاده الله علمًا وتوفيقًا وتحقيقًا.

■ وصلّتنا رسالة من الأخ علّوش فتحي من مدينة بلعباس،
كتب فيها موضوعًا يتعلّق بأهميّة التوحيد في بناء جيل
النصر المنشود، وقيام الدولة الإسلامية، وهو موضوع ذو
أهميّة عظيمة في بابه.
كما أرسل أبياتًا في الثناء على مجلة الإصلاح والقائمين
عليها؛ ومطلّعها:

الإصلاح شمس بين الكتب

وهي المنتقد والشهاب ترسم الدرب

منارة العلم وتعليم والعلماء

وهي شمس وكل ما سواه كوكب

فجزاه الله خير الجزاء في الدنيا والآخرة.



■ ونشكّر الأخت الفاضلة وردة مزعاش على غيرتها على
التوحيد الذي هو حقّ الله على العبيد، وقد أرسلت إلينا
رسالتين؛ الأولى نبّهت فيها على موضوع خطير، وهو
ظاهرة سبّ الله جلّ جلاله، ودينه، وقد سبق أن نشرنا
كتابًا تعالجه في العدد الأربعين؛ ولعلنا نُفردّه في جزءٍ
خاصّ إن شاء الله.

والثانية تتعلّق بموضوع الطريقة المتلى التي تتعامل بها
المرأة المسلمة مع أهل بيت زوجها الذين يسبّون الله